



URDU Gif Format

# الحرف الحسن فی الكتابة علی الکفن

— ۱۴۰۸ھ —

کفن پر لکھنے کے بارے میں عمدہ گفتگو

**مصنف:**

اعلیٰ حضرت، مجدد امام احمد رضا

ALAHAZRAT NETWORK

اعلیٰ حضرت نیٹ ورک

[www.alahazratnetwork.org](http://www.alahazratnetwork.org)

رسالہ

# الحرف المحسن فی الکتابة علی الکفن

## (کفن پر لکھنے کے بارے میں عمدہ گفتگو)

مسئلہ از مارہرو مطہرہ باغ پختہ مرحلہ حضرت صاحبزادہ سید محمد ابراہیم صاحب ۹ رجب ۱۳۰۸ھ  
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ پادشہ کفن جو انا کبی متبرکہ سے آئے اور اس پر آیات کلام اللہ  
و احادیث وغیرہ لکھی ہوں وہ میت کو پہنا کیسا ہے اور قبر میں رکھا کیسا ہے؟ بینوا تو جروا

الجواب

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله الذی سترنا بذیل کرمہ فی  
حیاتنا و بعد السمات و فتحہ علینا  
فی التوسل بأیاتہ و شعائره  
ابواب البرکات والسلام علی من  
تبعہ بأشامہ الکریمة الاحیاء و  
الاموات و حتی و یحیی یا مطار فیوضہ  
العظیمة کل صوات و علی الہ و  
صحبہ و اہلہ و حزبہ  
سب خوبیاں اللہ کے لئے جس نے اپنے دامن کرم سے  
زمین جاری زندگی میں اور مرنے کے بعد بھی چھپایا،  
اور اپنی آیات و شعائر سے توسل میں ہمارے اوپر برکتوں  
کے دروازے کھولے۔ اور درود و سلام ہو ان پر  
جن کے آثار گرامی سے ذمہ اور مردے سبھی نے  
برکت حاصل کی اور جن کے عظیم فیوض کی بارشوں سے  
ہرے جان کو زندگی ملی اور طہی ہے۔ اور درود و  
سلام ہو ان کی آل، اصحاب، اہل اور جماعت پر

عد دکل ماض و ات۔

ہرگز نشہ آئندہ کی تعداد کے برابر۔ (ت)

یہاں پار مقام ہیں،

اول فقہ حنفی سے کفن پر لکھنے کا جو تہہ کہ بدرجہ اولیٰ قبر میں شجرہ رکھنے کا جزئیہ ہوگا۔ اور اُس کے مزید احادیث و روایات۔

دوہر احادیث سے اس کا ثبوت کہ محلّات دینہ میں کفن دیا گیا یا بدن مست پر رکھی گئیں اور اسے غلّ تعظیم نہ جانا۔

سومہ بعض متاخرین شافعیہ نے جو کفن پر لکھنے میں بے تعلیمی خیال کی اس کا جواب۔

چہا دہر قبر میں شجرہ رکھنے کا بیان۔ وباللہ التوفیق

مقام اول: ہمارے علماء کرام نے فرمایا کہ میت کی پیشانی یا کفن پر عہد نامہ لکھنے سے اس کے لئے امیر مغفرت ہے۔

(۱) امام ابراہیم صفار شاگرد امام نصیر بن یحییٰ تلمیذ شیخ المذہب سینا امام ابو یوسف و محرر المذہب سید امام محمد رحمہم اللہ تعالیٰ نے اس کی تصریح و روایت کی۔

(۲) امام نصیر نے فعل امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کی تائید و تقویت کی۔

(۳) امام محمد برازی نے وجیز کردی (۴) علامہ حق عطا نے در مختار میں اُس پر اعتماد فرمایا۔

(۵) امام فقیہ ابن عجل وغیرہ کا بھی یہی معمول رہا۔

(۶) بلکہ امام اجل طاووس تابعی شاگرد سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مروی کہ انھوں نے اپنے کفن میں عہد نامہ لکھے جانے کی وصیت فرمائی اور حسب وصیت اُن کے کفن میں لکھا گیا۔

(۷) بلکہ حضرت کثیر بن عباس بن عبد المطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چچا کے بیٹے اہل صحابی ہیں خود اپنے کفن پر لکھ شہادت لکھا۔

(۸) بلکہ امام ترمذی حکیم النبی سیدی محمد بن علی مہاصر امام بخاری نے نوادر الاصول میں روایت کی کہ خود حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

من کتب هذا الدعاء وجعله بين صدر

الميت وكفنه في رقعة لم ينله عذاب

القبر ولا يرى منكر او نكير وهو هذا

لا اله الا الله والله اكبر لا اله الا الله

جو یہ دعا کسی پرچہ پر لکھ کر میت کے سینہ پر کفن کے نیچے

رکھ دے اُسے عذاب قبر نہ ہونہ منکر نکیر نظر آئیں،

اور وہ دعا یہ ہے، لا اله الا الله و الله

اکبر لا اله الا الله و الله وحده

وحدہ لا شریک لہ لا الہ الا اللہ لہ الملك  
ولہ الحمد لا الہ الا اللہ ولا حول ولا قوۃ  
الا باللہ العلی العظیم  
لا شریک لہ لا الہ الا اللہ لہ الملك  
ولہ الحمد لا الہ الا اللہ ولا حول ولا قوۃ  
الا باللہ العلی العظیم

نیز ترمذی میں سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
نے فرمایا: جو ہر نماز میں سلام کے بعد یہ دعا پڑھے،

اَللّٰهُمَّ فَاطِرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ عَالِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الرَّحْمٰنُ الرَّحِيْمُ اِنِّیْ اَعُوْذُ  
بِاَيْتِكَ فِيْ هَذِهِ الْحَيٰةِ الدُّنْيَا بِاَنَّكَ اَنْتَ اللّٰهُ الَّذِیْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ وَحْدَكَ لَا شَرِيْكَ لَكَ وَ اَنْتَ  
مُحَمَّدٌ اَبْنُكَ وَرَسُوْلُكَ فَلَا تُكَلِّبْنِیْ اِلٰی نَفْسِیْ فَانَّكَ اَنْ تَكُنَّ اِلٰی نَفْسِیْ تَقْرِبْنِیْ مِنَ الشُّرُوْ  
تَبَاعِدُنِیْ مِنْ لِّغْوِیِّیْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ اَبُوْ حَنِیْفَةَ فَاَجْعَلْ مَرْحَمَتَكَ لِیْ عِنْدَ اَبِيْ حَنِیْفَةَ  
تُوَدِّعُنِیْ اِلٰی یَوْمِ الْیَقِيْنِ اِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْوَعْدَ

فرشتہ اسے لکھ کر ٹھہر لگا کر قیامت کے لئے اٹھارے کعبے اللہ تعالیٰ اُس بندے کو قبر سے اٹھائے، فرشتہ  
وہ فرشتہ ساتھ لائے اور ندا کی جگہ سے عہد والے کہاں ہیں، انھیں وہ عہد نامہ دیا جائے۔ امام نے اسے دعا  
کر کے فرمایا،

وَعَنْ طَاوُسٍ اَنَّهُ اَمْرٌ بِهَذِهِ الْكَلِمَاتِ فَكُنْتُ  
فِيْ كَفْنِهِ  
امام طاووس اس کی وصیت سے یہ عہد نامہ اُن کے کفن  
میں لکھا گیا۔

امام فقہ ابن عجل نے اسی دعا سے عہد نامہ کی نسبت فرمایا،  
اِذَا كَتَبْتَ هَذِهِ الدَّعَاءَ وَجَعَلْتَ مَعَهَا الْمِيْتَةَ  
فِيْ قَبْرِهِ وَقَاءَ اللّٰهُ فَنَّتِ الْقَبْرَ وَعَذَابَهُ  
(۹) یہی امام فرماتے ہیں،

مَنْ كَتَبَ هَذِهِ الدَّعَاءَ فِيْ كَفْنِ الْمِيْتَةِ رَفَعَهُ  
جَوْرُهُ دُعَا مِيْتَتِهِ كَفْنِ مِيْتَتِهِ لَمْ يَكُنْ

لَمْ يَكُنْ فِتْنَةً كَبْرَىٰ بِكَرَامَةِ التَّرْمِذِيِّ بَابُ الْجَنَازَةِ مَطْبَعَةُ دَارِ الْكُتُبِ الْعِلْمِيَّةِ بِبَغْدَادِ  
لَمْ يَكُنْ فِتْنَةً كَبْرَىٰ بِكَرَامَةِ التَّرْمِذِيِّ بَابُ الْجَنَازَةِ مَطْبَعَةُ دَارِ الْكُتُبِ الْعِلْمِيَّةِ بِبَغْدَادِ  
لَمْ يَكُنْ فِتْنَةً كَبْرَىٰ بِكَرَامَةِ التَّرْمِذِيِّ بَابُ الْجَنَازَةِ مَطْبَعَةُ دَارِ الْكُتُبِ الْعِلْمِيَّةِ بِبَغْدَادِ  
لَمْ يَكُنْ فِتْنَةً كَبْرَىٰ بِكَرَامَةِ التَّرْمِذِيِّ بَابُ الْجَنَازَةِ مَطْبَعَةُ دَارِ الْكُتُبِ الْعِلْمِيَّةِ بِبَغْدَادِ



فلبستها وصفت من العنوط ثم اوصت عليها  
ان لا تكشف اذا هي قبضت وان تدبرم كسما  
هي في اكلانها فقلت له هل علمت احدا  
فعل نعم ذلك قال نعم كثير بن عباس  
وكتب في اطراف اكلانه يشهد كثير بن عباس  
ان لا اله الا الله

اور عنوط کی خوشبو لگائی، پھر موتی علی کو وصیت فرمائی کہ  
میرے انتقال کے بعد کوئی مجھے دکھولے اور اسی  
کفن میں دفن فرمادی جائیں۔ میں نے پوچھا کسی اور  
نے بھی ایسا کیا، کہا ہاں کثیر بن عباس رضی اللہ  
تعالیٰ عنہما نے اور انھوں نے اپنے کفن کے کنارے  
پر لکھا تھا، کثیر بن عباس گو اہی دیتا ہے کہ لا الہ  
الا اللہ۔

وجیز امام کردی کتاب الاستسنان میں ہے :  
ذکر امام الصغار لو كتب على جبهة الميت  
او على عمامته او كفته عهد نامہ : میری ان  
یغفر الله تعالى للميت ، ويجعله اماما من  
عذاب القبر

امام صفار نے ذکر فرمایا کہ اگر میت کی پیشانی یا عمامہ یا  
کفن پر عہد نامہ لکھ دیا جائے تو امید ہے کہ اللہ تعالیٰ  
اسے بخش دے اور عذاب قبر سے مامون کرے۔

پھر فرمایا :

قال نصير هذه رواية في تجويز وضع  
عهد نامہ مع الميت وقد روى الله كذا  
مکتوبا علی الخناد فراس فی اصطبل الفاروق  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ حبس فی سبیل اللہ  
(۱۱) در مختار میں ہے :

امام نصیر نے فرمایا روایت کے ساتھ عہد نامہ رکھنے  
کے جواز کی روایت ہے اور بیشک مروی ہوا کہ  
خاروق بن عظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اصطبل میں کچھ  
گھوڑوں کی رانوں پر لکھا ہوا تھا کہ وقف فی سبیل اللہ۔

کتب علی جبهة الميت او عمامته او كفته  
عهد نامہ میری ان یغفر الله للميت او  
بعضهم ان يكتب فی جبهته وصدقه بسم الله

مردے کی پیشانی یا عمامہ یا کفن پر عہد نامہ لکھنے سے  
اُس کے لئے بخشش کی امید ہے کسی صاحب نے  
وصیت کی تھی کہ ان کی پیشانی اور سینے پر بسم اللہ الرحمن

لے حلیۃ الاولیاء ترجمہ ۱۳۳۳ فاطمہ بنت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت ۲/۲۷  
سلفی فتاویٰ بزاز علی حاشیہ فتاویٰ ہندیہ کتاب الاحسان مطبوعہ نورانی کتب خانہ پشاور ۶/۲۶۹  
سے ایضاً



الرحمن کہہ دیں، لکھ دی گئی پھر خواب میں نظر آئے، حال پوچھنے پر فرمایا جب میں قبر میں رکھا گیا عذاب کے فرشتے آئے جب میری پیشانی پر بسم اللہ الرحمن الرحیم لکھی دیکھی کہ اچھے عذاب الہی سے امان ہے۔

الرحمن الرحيم ففعل ثم روى في المنام  
فمثل فقال لما وضعت في القبر جلد تنفي  
ملككة العذاب فلما رأوا مكتوباً على جبحتي  
بسم الله الرحمن الرحيم قالوا أمنت من عذاب الله  
(۱۲) فتأوى كبرى لکھی میں ہے،

بعض علماء نے نوادر الاصول امام ترمذی سے وہ حدیث نقل کی جس کا متفقہ یہ ہے کہ یہ دُعا اصل رکھتی ہے، نیز ان بعض نے نقل کیا کہ امام حنبلہ ابن عجل اس کے لکھنے کا حکم فرمایا کرتے، پھر خود انہوں نے اس کے جواز کتابت پر فتویٰ دیا اس قیاس پر کہ زکوٰۃ کے چرایوں پر لکھا جاتا ہے (یہ اللہ کے لئے ہیں)۔

نقل بعضهم عن نوادر الاصول للترمذي  
ما يقتضي ان هذا الدعاء له اصل وان  
النقيه ابن عجل كان يأمر به ثم اختلف بجواز  
كتابته قياساً على كتابة الله في نعم الزكوة

(۱۳) اُسی میں ہے،

اس فتوے کے بعض دیگر علماء نے برقرار رکھا (۱۴) اور اس کی تائید میں بعض اور علماء سے نقل کیا کہ غرض صحیح کے لئے ایسا کرنا مطلوب ہو گا اگرچہ معلوم ہو کہ اسے نجاست پہنچے گی۔

واقره بعضهم بانه قيل يطلب فعله لغرض  
محميم مقصود، فابيع وان علم انه يصيبه  
نجاسة

یہ انہوں نے نقل کیا پھر اس پر کلام کیا اور اس پر کلام ہے، جیسا کہ آگے آرہا ہے۔ اور توفیق خدا ہی سے ہے۔ (ت)

هذا اما اثر ثم نظرو فيه نظر كما سيأتي  
وبالله التوفيق

مقام دوم، احادیث مزیدہ

اقول (۱۵) حدیث صحیح میں ہے بعض اجلہ صحابہ نے کہ غالباً سیدنا عبدالرحمن بن عوف یا

لہ در مختار باب صلوة الجنائز مطبوعہ مطبع مجتہدی دہلی ۱۲۶/۱  
لہ فتاویٰ ابن حجر مکی باب الجنائز دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۲/۲  
لہ ایضاً

سیدنا سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہیں، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے تہ بند اقدس (جو کہ ایک بی بی نے بہت محنت سے خوبصورت بن کر نذر کیا اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اُس کی ضرورت تھی) مانگا۔ حضور اجداد الوجودین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عطا فرمایا صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے انہیں ملامت کی کہ اُس وقت اس ازار شریف کے سوا حضور اقدس صلوٰۃ اللہ سلامۃ علیہ کے پاس اور تہ بند نہ تھا، اور آپ جانتے ہیں کہ حضور اکرم اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کبھی سائل کو رد نہیں فرماتے، پھر آپ نے کیوں مانگ لیا؟ انہوں نے کہا واللہ! میں نے استعمال کو نہ کیا بلکہ اس لئے کہ اس میں کفن دیا جاوے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُن کی اس نیت پر انکار نہ فرمایا، آخر اسی میں کفن دئے گئے۔

صحیح بخاری میں ہے:

باب من استعد الکفن فی من النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فلم یسکر علیہ حدثنا عبد اللہ بن مسلمة ذکریا سنادہ عن سہیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان امراة جاءت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ببردۃ منسوجة فیہا حاشیتہا تدرون ما البردۃ قالوا الشملة قال نعم قالت تسبعتم ابیدی فی جنت لا کسکما فاخذھا النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وھما جاتا الیہما فخرج الیہما وانشا انراہ، فھما فلان فقال اکسینہما ما احسنہما، قال القوم ما احسن لبسہما النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وھما جاتا الیہما ثم سألتہ وعلمت انہ لا یرد قال افی واللہ ما سألتہ لا لبسہما و انما سألتہ لتکون کفنی قال سہیل فکانت کفنی۔

باب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زمانہ میں جس نے کفن تیار کیا اور آپ نے منانہ فرمایا، حضرت عبد اللہ بن مسلمہ نے اپنی سند کے ساتھ حضرت سہیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث بیان کی کہ ایک عورت حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں خوبصورت بنی ہوئی حاشیہ والی چادر لائی، تمہیں معلوم ہے کہ کون سی چادر تھی، انہوں نے جواب دیا کہ وہ تہ بند ہے، کہا ہاں، اُس عورت نے عرض کیا کہ میں نے خود یہ چادر بنی ہے آپ کو پہننے کے لیے پیش کر رہی ہوں تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بڑی خوشی سے قبول فرما تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام اس کو تہ بند کی صورت میں پہن کر باہر تشریف لائے تو فلاں صحابی نے اس تہ بند کی تحسین کی اور عرض کیا یہ کتنی اچھی ہے مجھے عطا فرمادیجئے۔ اس پر حاضرین اسے کہا تو نے اچھا نہیں کیا، حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے خود اپنے لیے پسند فرمائی تھی، تو نے یہ معلوم ہونے کے باوجود کہ آپ کسی سائل کو ایس نہیں فرماتے سوال کر لیا، اس نے جواب میں کہا کہ خدا کی قسم میں نے اسے پہننے کے لیے نہیں اپنے کفن کے لئے طلب کیا ہے، حضرت سہیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ وہ چادر مبارک اس سائل صحابی کا کفن بنی۔ (ت)



(۱۶) بلکہ خود حضور پر نور صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہ نے اپنی صاحبزادی حضرت زینب یا حضرت ام کلثوم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کفن میں اپنا تہبند اٹھس عطا کیا اور غسل دینے والی بیبیوں کو حکم دیا کہ اُسے اُن کے بدن کے متصل رکھیں۔ صحیحین میں اُم عطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے،

قالت دخل علیہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وفتح نعلہ ایتہ فقال اغسلها ثلاثا وخمسا او اکثر من ذلك ان رأیتن ذلك ماء و سددوا جعلن فی الأخری صکافرا او شیئا من کافور فاذا فرغتن فاذهنی فلما فرغنا اذناه فالتقی الیسا حقوه فقال اشهر نہا الیسا یترا۔ ہم نے جب غسل دے لیا تو حضور کو خبر دی۔ سرکار نے اپنا تہبند ہمیں دیا اور فرمایا اسے اس کے بدن سے متصل رکھنا۔ (ت)

(۱۷) علامہ فرماتے ہیں یہ حدیث مریدوں کو پیروں کے لباس میں کفن دینے کی اصل ہے۔ لمعات میں ہے، هذا الحدیث اصل فی التبرک بالاسماء الصالحین ولباسهم، کما یفعلہ بعض مریدی المشائخ من لبس اقمحتهم فی القبر یت۔ یہ حدیث صالحین کے آثار اور ان کے لباس سے برکت حاصل کرنے کے سلسلے میں اصل ہے جیسا کہ مشائخ کے بعض ارادت مند ان کی قمیصوں کا کفن پہنتے ہیں۔ (ت)

(۱۸) پرہیز حضرت فاطمہ بنت اسد والدہ ماجدہ امیر المومنین مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو اپنی قمیص اطہر میں کفن دیا یت

رواہ الطبرانی فی الکبیر والادسط وابن حبان والحاکم وصحیحہ وابونعیم فی الحلیۃ عن انس۔ اسے معجم کبیر و معجم الاوسط میں طبرانی نے اور ابن حبان اور حاکم نے باخارہ صحیح، اور ابونعیم نے جلیہ میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ (ت)

(۱۹) وابونعیم ابن شیبہ فی مصنفہ اور ابوجبر بن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں حضرت

لے صحیح بخاری کتاب الجنائز  
لے لمعات الشیخ باب غسل میت فصل اول  
لے مجمع الزوائد بحوالہ معجم الاوسط باب مناقب فاطمہ بنت رسول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مطبوعہ دار الکتب البیروت ۱۹۸۱/۱  
۲۱۸/۲  
۲۵۷/۱

عن جابر۔

جابر سے۔ (ت)

(۲۰) وابن عباس عن علي۔

ابن عباس نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے۔ (ت)

(۲۱) والشیرازی فی الانقباب وابن عبد البر

الانقباب میں شیرازی نے اور ابن عبد البر وغیرہم نے

وغیرہم عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت

کیا۔ (ت)

(۲۲) اور ارشاد فرمایا کہ میں نے انہیں اپنا قیض مبارک اس لئے پہنایا کہ یہ جنت کے لباس پہنیں۔

ابو نعیم نے معرفۃ الصحابہ اور دیلمی نے مسند الفردوس میں بسند حسن حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی،

قال لما ماتت فاطمة أم علي رضي الله تعالى

فرمایا جب حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی والدہ حضرت

عنها 'أخلم رسول الله صلى الله تعالى

فاطمہ بنت اسد رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا انتقال ہوا رسول اللہ

عليه وسلم قبضهم والبسها إياها ،

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنا کرتا اتار کر انہیں

واضطجعهم في قبرها فلما سوي عليها

پہنایا اور ان کی قبر میں لیٹے، جب قبر پر مٹی برابر کر دی گئی

التراب قال بعضهم يا رسول الله رأيناك

تو کسی نے عرض کیا یا رسول اللہ! آگاہ ہونے آپ کا

صنعت شيئا لم تصنعه يا حنظل ، فقال

وہ عمل دیکھا جو حضور نے کسی کے ساتھ نہ کیا۔ فرمایا اے

أني البستها قميصي لتبس من ثياب الجنة

میں نے اپنا کرتا اس لئے پہنایا کہ یہ جنت کے کپڑے

واضطجعت معها في قبرها لا تخفف عنها

پہنے اور اس کی قبر میں اس لئے لیٹا کہ قبر کے دبائے

من ضغطت القبر ، أنها كانت أحسن خلق

میں اس سے تخفیف کروں یہ ابو طالب کے بستر

الله حينها الخ بعد أبي طالب۔

خلف خدا میں سب سے زیادہ میرے ساتھ نیک لوگ

کرنے والی تھی۔ (ت)

(۲۳) بلکہ صحاح ستہ سے ثابت کہ جب عبد اللہ بن ابی منافق کہ سخت دشمن حضور سید الجہین صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم تھا جس نے وہ کلمہ ملعونہ لکھا جس جہنم میں جہنم میں (جب ہم مدینہ توڑیں گے اللہ تے) کہا، جہنم واصل

ہوا، حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُس کے بیٹے حضرت عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ابن عبد اللہ

ابن ابی کی درخواست سے کہ صحابی جلیل و مومن کامل تھے اُس کے کفن کے واسطے اپنا قیض مقدس عطا فرمایا،

پھر اس کی قبر پر تشریف فرما ہوئے، لوگ اسے رکھ چکے تھے، حضور طیب و طاهر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس خبیث کو نکلا کر لعاب دہن اقدس اس کے بدن پر ڈالا اور قیض مبارک میں کفن دیا اور یہ بدلا اس کا تھا کہ روز بدر جب سیدنا عباس بن عبدالمطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہا گرفتار آئے برہنہ تھے، بوجہ طول قامت کسی کا کرتا ٹھیک نہ آتا اس مردک نے انھیں اپنا قیض دیا تھا۔ حضور عزیز صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے چاہا کہ منافق کا کوئی احسان حضور کے اہلیت کرام پر بے معاوضہ نہ رہ جائے لہذا اپنے دو قیض مبارک اس کے کفن میں عطا فرمائے، و نیز مرتے وقت وہ دریا کا رنخاق شمار خود عرض کر گیا تھا کہ حضور مجھے اپنے قیض مبارک میں کفن دیں پھر اس کے بیٹے رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے درخواست کی اور ہمارے کریم علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم کا ادب قدیم ہے کہ کسی کا سوال رد نہیں فرماتے۔

یا رسول اللہ یا کریم یا سادق یا رحیم اسما لدث  
الشفاعة عند المولى العظيم والوقية مسی  
ناس، بالحجیم والامان من کل جلاء الیمیل وکل  
من امن بک وکتبتک، التحکیم عیدک من ولادک  
افضل صدوق واکمل تسلیم۔

اسے اللہ کے رسول، اسے کریم، اسے رذوف، اسے  
رحیم، آپ سے رب عظیم کے حضور شفاعت، نار جنم  
سے حفاظت اور ہر درد ناک بلا سے امن کا سوال  
کرتا ہوں اپنے لئے اور ہر اس شخص کے لئے جو آپ پر  
اور آپ کی حکمت والی کتاب پر ایمان لایا، آپ پر لحد  
آپ سے محبت رکھنے والوں پر بہتر درود اور کامل تر  
سلام ہو۔

حضور رحمۃ العالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی یہ شانِ بڑی دمت دیکھ کر کہ اپنے کتنے بڑے دشمن کو کیسا نوازا ہے  
ہزار آدمی قوم ابن ابی سے مشرف باسلام ہوئے کہ واقعی یہ علم و رحمت و غفور و مغفرت نبی برحق کے سوا دوسرے  
سے تصور نہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وصحبہ اجمعین و بارک وسلم، شخصیں وغیرہا صحاح و سنن میں ہے،

عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اللہ جہد اللہ  
بن ابی لہما قوفی جاء ابنہ الی السبی صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ اعطنی  
قیصہ اکفہ فیہ وصل علیہ واستغفر لہ  
فاعطاه النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
قیصہ الحدیث۔

حضرت ابی عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے  
کہ جب عبد اللہ بن ابی قوت ہوا اس کے فرزند نے  
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہو کر عرض  
کیا یا رسول اللہ! اپنا کرتا عطا فرمائیں میں اسے  
اس میں کفن دوں گا اور اسے اپنی صلوٰۃ و استغفار  
سے نوازیں، تو حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے  
انھیں اپنا کرتا عطا کر دیا۔ الحدیث (مت)

(۲۴) نیز صحیح بخاری وغیر میں ہے:

عن جابر بن عبد الله قال قال ابي النسي  
صلى الله تعالى عليه وسلم عبد الله من  
أحب بعد ما دفن فدفن فيه من ريقه  
والله قبيصة

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے نبی  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عبد اللہ بن ابی کے پاس  
وفن کے بعد تشریف لائے اس کے منہ میں اپنا  
لعاب اقدس ڈالا اور اسے یہاں کرتا پھنایا۔ (ت)

(۲۵) امام ابو عمر یوسف بن عبد البر کتاب الاستیعاب فی معرفة اصحاب میں فرماتے ہیں حضرت  
امیر مہاجر محمد بن عبد اللہ بن علی کے انتقال کے وقت وصیت میں فرمایا:

انی صلیت رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسم فخرج الحاجة فابتنه باداة فكسا في  
احد ثوبيه الندي يلي جسده فخبأته  
لهذا اليوم ، واخذ رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم من اظفر يده وشعره  
ذات يوم فاخذته ، فخبأته لهذا اليوم  
فاذا مات فاجعل ذلك القميص دوني  
كفني مما يلي جسدي وحد ذلك اشعر  
ولاظهار فاجعله في قميصي وعلقب عيني  
ومواضع السجود مهي

یعنی میں صحبت حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
سے شرف یاب ہوا۔ ایک دن حضور اقدس صلی اللہ  
تعالیٰ وسلم علیہ حاجت کے لئے تشریف فرما  
ہوئے ہیں۔ میں رٹا لے کر ہزارہا رکاب سعادت آپ  
ہوا حضور پُر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے  
جوڑے سے ٹکڑا کر بدن اقدس کے متصل تھا بے  
انعام فرمایا، وہ گرتا میں نے آج کے لئے چھپا رکھا تھا  
اور ایک روز حضور پُر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے  
ناخن وٹوئے مبارک تراشے وہ میں نے لے کر اس  
دن کے لئے اٹھا رکھے، جب میں مر جاؤں تو قمیص سر اپا تقدیس کو میرے کفنی کے نیچے بدن کے متصل رکھنا  
وٹوئے مبارک و ناخن ہائے مقدس کو میرے منہ میں اور آنکھوں اور پیشانی وغیرہ مواضع سجود پر رکھ دینا۔

(۲۶) حاکم نے مستدرک میں بطریق حمید بن عبد الرحمن روایت کی

قال حدثنا الحسن بن صالح عن هارون  
بن سعيد عن ابي وائل قال كان عند علي  
الانحون نے کہا ہم سے حسن بن صالح نے حدیث بیان  
کی وہ ہارون بن سید سے، وہ ابو وائل سے راوی

رضی اللہ تعالیٰ عنہ، فاوهی ائمتہ  
 یحفظہ بہ ذوق علی وهو فصل جنوب رسول  
 اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سکنت  
 علیہ لمحاکمہ ورواہ ابن ابی شیبہ فی مصنف  
 قال حدثنا حمید بن عبد الرحمن بن عیسیٰ  
 ورواہ البیہقی فی سننہ اقول السودی اسدہ  
 حسن ذکرہ فی نصب الراية من الجہ نثر  
 بیہقی نے سنن میں روایت کیا۔ امام نووی نے فرمایا اس کی سند حسن ہے، اسے نصب الراية کتاب الجنائز  
 میں ذکر کیا۔ ت

(۲۷) ابن السکین نے بطریق صفوان بن ہبیرہ عن ابیہ روایت کی:

قال قال ثابت البنانی قال لی النسب بن  
 مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہذا شعرة من  
 شعر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 فضعہا تحت لسانی، قال فوضعہا تحت  
 لسانہ فدفن وہی تحت لسانہ، ذکرہ فی  
 الاصابۃ۔

یعنی ثابت بنانی فرماتے ہیں مجھ سے انس بن مالک  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا، یہ ٹوٹے مبارک  
 سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہے، اسے  
 میری زبان کے نیچے رکھ دو، میں نے رکھ دیا، وہ  
 ان ہی دفن کئے گئے ٹوٹے مبارک ان کی زبان کے  
 نیچے تھا (اسے اصحاب میں ذکر کیا گیا۔ ت)

(۲۸) دلائل النبوة بیہقی وہاں عساکر امام محمد بن سیرین سے راوی:

عن انس بن مالک انہ کان حدیثا عہیۃ لرسول  
 اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فحبات  
 حدیث معہ بین جببہ و بین قبیصۃ۔

انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس حضور  
 سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ایک چھڑی تھی وہاں  
 کے سیغہ پر قمیص کے نیچے اُن کے ساتھ دفن کی گئی۔

ان کے سوا ہنگام قبیح اور نظائر ان وقائع کے کتب حدیث میں ملیں گے۔ ظاہر ہے کہ جیسے فقہ شخص

- |       |                                 |                                 |                                     |
|-------|---------------------------------|---------------------------------|-------------------------------------|
| ۳۶۱/۱ | مطبوعہ دار الفکر بیروت          | کتاب الجنائز                    | المستدک علی الصحیحین                |
| ۲۵۹/۲ | المکتبۃ الاسلامیۃ لصاحبہ الریاض | فصل فی فضل                      | نصب الراية باب الجنائز              |
| ۷۲/۱  | مطبوعہ دار صادر بیروت           | انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ | الاصابہ فی تیسر الصواب ترجمہ نمبر ۴ |
| ۷۵/۵  | دار الفکر بیروت                 | ترجمہ انس بن مالک               | مختصر تاریخ دمشق لابن عساکر         |

کتابت آیات و احادیث کی تعظیم فرض ہے یونہی حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رد و اہتمام خصوصاً ناخوش و  
 ٹوٹے مبارک کی کہ اجزا سے جسم اکرم حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جرد و شعرة شعرة منہ و ہر ایک  
 و سلم و صحابہ کرام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ان طریقوں سے تبرک کرنا اور حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا  
 جائز و منقولہ کھانا بلکہ یہ نفس نفیس یہ فعل فرمانا جواز ناخن قید کے لئے دلیل واضح ہے اور کتابت قرآن عظیم کی  
 تعظیم زیادہ ماننا بھی ہرگز مفید تفرقہ نہیں ہو سکتا کہ جب علت منع خوف تکفیر ہے تو وہ جس طرح  
 کتابت فرقان کے لئے ممنوع و محظور ہوئی لباس و اجزا سے جسم اقدس کے لئے قطعاً ناجائز و محظور،  
 پھر صحاح احادیث سے اس کا جواز بلکہ نہایت ثابت ہونا بلکہ دلالت انھیں اس کے جواز کی دلیل کافی،  
 و اللہ اعلم۔

مقام سوم: کئی پر آیات اسما ارحمہ لکھنے میں جو شبہ کیا جاسکتا تھا وہ یہی تھا کہ میت کا بدن  
 شق ہونا، اس سے یم وغیرہ نکلا ہے، تو نجاست سے طرث لازم آئے گا۔ اس کا نفیس از الہام  
 نفیس نے فرمادیا کہ اصطبل فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں گھوڑوں کی رازوں پر لکھا تھا، حبس ف  
 صبیح اللہ تعالیٰ (دقت فی سبیل اللہ تعالیٰ ہے۔ ت) جو احتمال نجاست یہاں ہے وہاں بھی تھا تو معلوم ہوا کہ  
 ایک امر غیر موجود کا احتمالیت صالحہ و غرض صحیح موجود فی الحال سے مانع نہیں آتا۔ مگر ایک متاخر عالم شافعی الذہب  
 امام ابن حجر کی راجحہ اللہ تعالیٰ نے اس جواب میں کلام کیا کہ راجح اس پر لکھا صرف پہاں کے لئے تھا اور کف پر لکھنے  
 سے تبرک مقصود ہوتا ہے، تو یہاں طہارت معطلہ اپنے حال پر باقی ہیں انھیں معرض نجاست پر پیش کرنے کی جواز  
 نہ ہوگی۔

ذکرہ فی فتاویٰ لکھنوی و اشارۃ العلامة الشافعی  
 فتبعہ علی عادانہ ظافراً بآیتہ کشیداً  
 ما یتبعہ ہذا الفضل الشافعی  
 کما فعل ہننا مع نص انعمہ  
 مذہبہ الامام نصیر و الامام  
 العرفاء و تعریج السبوازیة  
 و السدر المختار و کذا فی  
 اسے امام ابن حجر کی نے اپنے فتاویٰ کبریٰ میں ذکر کیا  
 اور علامہ شافعی نے اسے نقل کرنے کے بعد اس کی  
 پیروی کی، جیسا کہ ان کی عادت ہے اس لئے کہ میں  
 نے بہت جگہ دیکھا کہ وہ اس شافعی فاضل کی پیروی  
 کرتے ہیں جیسے یہاں کی بادجو دیکھ ان کا مذہب  
 امام نصیر، امام صفار کی تفریح اور برزویہ و در مختار کی  
 عبارت سامنے ہے۔ اسی طرح خطبہ میں ذکر سلاطین



مسئلة نزول الخطيب درجة عند ذكر  
المسلمين وفي مسئلة اذان القبر وفي  
مجانسة سرطوية الرحم بالا تفق مع  
ان الصواب ان طهر مرة سرطوية الفرج عند  
الامام يشمل الفرج والخارج والرحم  
والفرج الداخل جميع كما بينته في

کے وقت خطیب کے ایک پیڑھی نیچے اتر آنے کے مسئلے میں اور مسئلہ اذانِ قبر میں اور رطوبتِ رحم کی نجات کے بارے میں کہا جبکہ صحیح یہ ہے کہ امام اعظم کے نزدیک رطوبتِ فرج کی طہارت فرجِ خارج، رحم اور فرجِ داخل سبھی کو شامل ہے، جیسا کہ جہد الممتار میں اسے میں نے بیان کیا ہے

(ج)

اقول قطع نظر اس سے کہ یہ فارق یہاں اصلاً نافذ نہیں کیا گیا تھا، مگر عین حقیقت علیٰ رؤسنا و علیٰ رؤسنا و علیٰ رؤسنا ہے۔ (جیسا کہ میں نے اپنے حاشیہ رد المحتار میں اسے بیان کیا ہے۔) ، مقام ثانی میں جو احادیث جلیلہ میں نے ذکر کیں وہ تو خاص تبرک ہی کے واسطے تھیں تو فرق ضائع اور امام فقیر کا استدلال صحیح و قاطع ہے۔

شعہ اقول بلکہ خود قرآن عظیم شل سورہ فاتحہ و آیات شفاء وغیرہ بالغرضی شعار کلمہ کہ دھوکہ پینا  
 سلفاً خلفاً بلا تکلیف رائج ہے۔ حمید اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے درود کے لئے فرمایا،  
 تکتب لہا شی من القرآن وتسقی بہ قرآن مجید میں سے کچھ کلمہ کہ عورت کو پلائیے۔  
 امام احمد بن حنبل اس کے لئے حدیث ابن عباس دھمائے کہ ب اور دو آیتیں تحریر فرمایا کرتے،

لا اله الا انت العظيم الكريم سبحانه الله رب الله رب العرش العظيم الحمد لله  
رب العالمين كما نهدم يوم يرونها لم يلبثوا الا عشية او ضفف

عصہ بلکہ دینی کے مسدود فرد میں اس کے روایت کی کہ یہی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، اذا عسیت علی المرأة ولادتها خذانا، عقیقہ قتلہ تو فی کانہم یوم یرون ما یوعدون لہ یلبثو الا سعة من نهار بلع قہلہ یہلک الا تقوم لنفسقون کا یہم یوم یرونہا لہ یلبثو الا عشیة او صبحہا القد کا است فی قصصہم عبرۃ لاوی الابابا تم یغس و تسق منہ المرة و یضج علی بطنہا و یفرجہا جس عورت کو جننے میں دشواری ہو یا کیزہ برتن پر آیتیں لکھ کر اسے پائیں اور اس کے پیٹ اور فرج پر چھڑکیں ۔  
 ذکرہ فی مزہۃ الاسرار معنی یا لتضییہ بجر العلوم ۱۷

سہ قول بعد اللہ این جاسی

۱۰/۱۲۲۸

مايو عدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار

ان کے صاحبزادہ جلیل امام عبداللہ بن احمد سے زعفران سے لکھتے۔ امام حافظ ثقت احمد بن علی ابو بکر مروزی نے کہا، میں نے اُن کو بار بار اسے لکھتے دیکھا۔ رواہ الاصحاح الثقت الحی فظ ابو علی الحسن بن علی الخلالی المکی (اسے امام، ثقت، حافظ ابو علی حسن بن علی خلالی کی سند روایت کیا۔) حالانکہ معلوم ہے کہ پانی جزدین نہیں ہوتا اور اس کا شانہ سے گزر کر آلاتِ بول سے نکلنا ضرور ہے بلکہ خود زمرم شریعت کیا مشترک نہیں، لہذا اس سے استثناء کرنا منع ہے، درغنا میں ہے،

یگرہ الاستیجا، بھاء، خر، مسز م  
الاغتسال لیتے

روا مختار میں ہے :

وَلَا إِسْرَافَ فِي الْحَقِيقَةِ مِنْ ثَوْبِهِ  
 أَوْ بَدَنِهِ حَقِّ ذِكْرِ بَعْضِ الْعَدَمِ - تَحْرِيمِ  
 فَلَمْ يَكُنْ

اسی طرح اپنے کپڑے یا بدن سے نجاستِ حقیقیہ  
 آبِ زمزم سے زائل کرنا یہاں تک کہ بعض علماء  
 نے اسے حرام بتا دیا ہے۔ (ت)

قال والعول بانه قيل يطلب فعله الزمردود  
لان مثل ذلك لا يحتج به وانما كانت  
تظهر الحجة لوصح عن النبي صلى  
الله تعالى عليه وسلم طلب ذلك وليس  
كذلك له

ان کا کلام یہ ہے کہ یہ کہنا کہ تعرض صحیح کے لئے ایسا  
کرنا مطلوب ہوگا اگرچہ معلوم ہو کہ اسے نجاست  
پہنچے گی۔ ناقابل قبول ہے کیونکہ اس طرح کی بات  
سے حجت قائم نہیں ہوتی، اگر کسی نے اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم سے اس کی طلب صحت کے ساتھ ثابت  
ہوتی تو حجت ظاہر ہوتی اور ایسا نہیں (ت)

دوم نے صریحاً یا قول مجتہد پر

قال فالمتعمد هنا بالاولى مانع من حيث  
المجتهد او ينقل فيه حديث ثابت

انہوں نے کہا، تو یہاں علالت بدرجہ اولیٰ ہوگی  
جب تک کہ مجتہد سے اس کا ثبوت نہ ہو یا اس  
بار سے میں کوئی حدیث ثابت منقولی نہ ہو۔ (ت)

ہم نے متعدد احادیث صحیحہ سے اسے ثابت کر دیا اور امام نصیر و امام قاسم صفار نے خود ہمارے  
۴۔ وہب کے ائمہ مجتہدین سے ہیں، بالحد حکم جاز ہے اور اگر کچھ زیادت احتیاط کفنی پر لکھنے یا لکھا ہوا کفنی دیکھ  
تے، جتنا پکڑے تو جہاں وارو۔ اس بحث کی تکمیل و تفصیل فقیر نے تعلیقات رد المحتار میں ذکر کی، اس کا یہاں  
ذکر نہ کرنا از نفع نہیں، امام حجر کی نے بعد جہاد مذکورہ نمبر ۱۲ فرمایا تھا۔

قياسه على ما في نفعه الصديق قد صنف  
لان المقصد ثم التمييز لا تبرك و هنا  
المقصد التبرك فالاسماء المعظمة باقية على  
حالتها فلا يجوز تعريضها للنجاسة  
واقبه شـ

صدقہ کے جانوروں کے بارے میں جو آیا ہے اس  
پر اس کا قیاس منوع ہے اس لئے کہ وہاں تہیز  
مقصود ہے تبرک نہیں اور یہاں برکت لینا مقصود  
سے تو خطمت واسلہ اسما۔ اپنے حال پر باقی رہیں گے  
انہیں معرض نجاست میں لانا جائز نہ ہوگا ۱۷،  
علامہ شامی نے اسے برقرار رکھا۔ (ت)

فقیر نے اس پر تعلیق کی،

۱۳/۲	دارالکتب العلمیۃ بیروت	باب الجنائز	سہ فتاویٰ ابن حجر کی
۹۰۶/۱	ادارۃ الطباعة المعرفۃ مصر	باب صلوۃ الجنائز	سہ رد المحتار
۱۳/۲	دارالکتب العلمیۃ بیروت	باب الجنائز	سہ فتاویٰ ابن حجر کی

اقول هذا الفرق لا يجدى نفعاً وكيف  
يسلم ان قصد التمييز يسقط تعظيم  
ماوجب تعظيمه شرعاً اقتبدل به اعيان  
الاسماء العظيمة فهو باطل عياناً امر لا يبراد  
بما معنيها بل تكون الفاظ مستعملة في  
معان اخرى او من دون معنى وهذا  
ايضاً باطل قطعاً فان قولنا لله او حيس في  
سبيل الله لما يفيد التمييز يفهم  
المصدقة بالنظر الى معانيها الموضوعة  
لها لا غيراً اذا استعملت الكلمات  
المعظمة في معانيها وكانت الغرض  
هناك انها امر ما سوى نحو التبرك  
يحرر هذا ذلك عن كونها معظمة  
والله دليل من التشريع على  
ذلك بل السد لا مثل بل السداهة  
ناطقة بخلافه ولو ان محض  
قصد عرض آخر غير نحو  
التبرك كان يسقط تعظيمه فيلجرتوسد  
القرآن من التعظيم بل اولى لان  
الغرض ثم لا يمت الا باسم  
الجلالة من حيث هو اسم  
الجلالة اصافها فنظر المتوسد  
ليس الى قرآنيتها من حيث  
هي بل الى محبة وخصامة  
جلدها واذا حياش ذلك لذلك جاش

اقول یہ تعزین بے سود ہے، یہ کیسے تسلیم  
کیا جاسکتا ہے کہ امتیاز کا قصد ایسی چیز کی تعظیم  
ساقط کر دے جس کی تعظیم شرعاً واجب ہو۔ اگر یہ  
کہیں کہ اس قصد کی وجہ سے عظمت والے اسم کی  
حقیقت ہی بدل جاتی ہے تو اس کا بطلان یہاں ہے  
اور یہ کہیں کہ ان سے ان کے معانی مراد نہیں ہوتے بلکہ  
یہ دوسرے معانی میں مستعمل الفاظ ہو جاتے ہیں یا معنی  
سے خالی ہو جاتے ہیں۔ تو یہ قطعاً باطل ہے  
کیونکہ کلمہ "لہ" (خدا کے لئے) یا حیس فی  
سبیل اللہ (اللہ کی راہ میں وقف) امتیاز و نشان  
کا فائدہ بھی دیتا ہے اور اپنے وضعی معنی کے لحاظ  
سے مالی صدقہ ہونے کو بھی بتاتا ہے کوئی اور معنی  
نہیں دیتا۔ اور اگر یہ کہیں کہ عظمت والے کلمات  
جب اپنے معانی میں مستعمل ہوں اور وہاں تبرک کے  
سوا کوئی اور بات سمجھائی بھی مقصود ہو تو وہ با عظمت  
نہیں رہ جاتے۔ تو اس پر کوئی سی دلیل شرعی ہے  
بلکہ دلائل بلکہ بدہشت اس کے خلاف ناطق ہے تبرک  
جیسے امر کے سوا کسی اور غرض کا محض قصد ہو جانا  
اگر تعظیم کو ساقط کر دیتا ہے تو چاہئے کہ قرآن عظیم  
کا تکریم لگانا جائز ہو بلکہ بدرجہ اولیٰ اس لئے کہ وہاں  
جو غرض ہے وہ اسم جلالت بحیثیت اسم جلالت کے  
بغیر فوری نہیں ہوتی۔ اور یہاں تو تکریم لگانے  
والے کی نظر اس کی قرآنیت بحیثیت قرآنیت کی جانب  
نہیں ہوتی بلکہ اس کے حجم اور جگہ کی ضخامت کی جانب  
ہوتی ہے۔ اور اس پر یہاں پر جب وہ جائز ہو جاتا

تو معاذ اللہ یہ بھی جائز ہو جائے گا کہ معصوم شریفین  
زمین پر رکھ کر اس پر بیٹھ رہے اس غرض سے کہ  
اس کے کپڑے مٹی سے محفوظ رہیں۔ کیونکہ یہ لید  
اور پیشاب وغیرہ پڑنے کی جگہ لانے سے بڑھ کر نہیں  
جسے کوئی جائز نہیں کر سکتا۔

ہو سکتا ہے کوئی یوں علت پیش کرے کہ جنب  
اور عارض و نفسار کے لئے دعا و ثنا کے ارادے سے  
صورہ فاتحہ وغیرہ پڑھا جائز ہے اور بقصد تلاوت  
جائز نہیں۔

**اقول** محقق علی نے علیہ میں اس سے اختلاف  
کیا ہے اور جواز صرف اتنی مقدار سے خاص کیا ہے  
جس سے تعدی واقع نہیں ہوتی، یعنی میں آیت سے  
کم ہی پڑھنے کا جواز ہے۔ مجھے اس میں بھی کلام  
ہے۔۔۔ میرے نزدیک حق یہ ہے کہ دعا یا تناکذیت  
سے جواز کا حکم۔ اللہ تعالیٰ کی جانب سے بطور  
رحمت و فضل بندوں پر وسعت دینے کے لئے۔  
خلاف قیاس و ارادہ ہے تو اس پر قیاس روا نہیں  
علاوہ انہی جنب کے لئے مماثلت نفس الفاظ  
کے باعث نہیں بلکہ اس لئے ہے کہ وہ قرآن ہیں  
یعنی اللہ عز و جل کا وہ کلام جو اس کے نبی صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم پر نازل ہے وہ دقتیوں کے درمیان  
ثبت ہے اس لحاظ سے کہ وہ قرآن ہیں یہاں تک  
کہ اگر فرض کیا جائے کہ وہ الفاظ حدیث ہیں تو جنب  
کے لئے ان کی قرات حرام نہ ہوگی۔۔۔ تو جب  
ان کی قرات اس طور پر ہو کہ خود اپنی جانب سے

ایضا والعیاذ باللہ تعالیٰ ان یضع المصحف  
الکسیر علی الارض و یجلس علیہ  
توقی لبہ من التراب فانہ لیس باعظم  
من التعریض للابوال و الارواح الخ  
خیر ذلک مما لا یجیزہ احد۔

ولعل محمداً یعتل بجوان قسواء  
امثال الفاتحة للجنب و اختیاد اذ قصدوا  
الثناء و الدعاء و وقت  
التلاوة۔

**اقول** تاثرہ المحقق الحلی  
فی الحلیۃ و نفس الحواز بہ لا یقع  
بہ التحدی ای مادون قدر ثلث  
آیات ولی فی هذا ایضا کلام و الحق  
ہندک ان الجوان بنیۃ الدعاء  
و الثناء و روح علی خلاف القیاس توسعة  
من اللہ تعالیٰ بجمید رحمۃ منہ و  
فضلاً فلا یجوز القیاس علیہ علا  
ان منہ الجنب لم یکن نفس الالفاظ  
بل لکونہا قرآناً اعظم کلام اللہ  
عز و جیل النازل علی نبیہ صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم المثبت حیث  
الدفتین من حدیث ہو کذلک حق لودری  
ان تلك الالفاظ كانت حدیثاً لم یحرم  
علیہ قراءتہ فاذا قرأت علی جهة  
انشاء کلام من عند نفسه

لم یبق النسبة المدحوة ملحوظة اما ههنا  
فالتعظیم لنفس تلك الالفاظ الموضوعه  
لتلك المعاني المعظمة وهی باقية  
في الكتابة علی حالها فاقههم مع ان  
السلامة سیدی عبد العتی النابلسی  
قدس سره القدسی نفس علیه السلام  
الغیبه تعمل فی تغییر المنطوق لا المكتوب  
كما نقله العلامة ش قبیل السیاه و  
اقره.

ثم اقول عن التسليم لامحیض  
عن كونه اعمی ما كتب عن الفنا اذا لاسل  
حروفه وحروف الهجاء المعطاة بانفسه  
لا يجوز تعریفها للنفیسة كيف وانها  
علی ما ذكرنا في فی شرح المواهب  
قرآن انزل علی سیدنا هود علی نبینا  
النکرم وعلیه الصلوة والتسليم وکنذا  
نقله فی رد المحتس من بعض القراء و  
قد مر عن سیدی عبد العتی عن کتاب  
الاشارات فی علم القراءات للامام  
القسطانی وقل اعنی الشاهی فیہ ان  
الحروف فی ذاتها لها احترام <sup>لها</sup> و

ایک کلام انشا کر رہا ہے تو چسبست باعث ماعت  
تھی وہ ملحوظہ رہ گئی لیکن یہاں تو تعلیم خود ان  
الفاظ کے باعث ہے جو ان معانی عظمت کے لئے وضع  
ہوئے ہیں۔ اور کتابت میں یہ اپنے حال پر باقی ہیں۔  
تو اسے بھروسہ اس کے ساتھ یہ بھی ہے کہ علامہ  
سیدی عبد العتی نابلسی قدس سرہ نے صراحت فرمائی  
ہے کہ نیت منطوق کو بدلنے میں اثر انداز ہوتی ہے  
مکتوب میں نہیں جیسا کہ علامہ شامی نے باب الیاء  
سے ذرا قبل اس کو نقل کیا اور برقرار رکھا ہے۔

ثم اقول بر تقدیر تسلیم — ادنوں کی  
راہ پر جو لکھا جاتا اُس کی حروف ماننے سے مفر  
نہیں — اور حروف بھی خود باعث عظمت ہیں انھیں  
معرض نجاست میں لانا جائز نہیں — ایسا کیوں ہو  
جب کہ یہ وہ قرآن ہے جو سیدنا محمد علی نبینا الکریم  
وعلیہ الصلوة والتسليم پر نازل ہوا، جیسا کہ علامہ  
نزد قافی نے شرح مواہب میں ذکر کیا ہے۔ اسی  
طرح رد المحتار میں اسے بعض قراء سے نقل کیا ہے  
اور اس سے پہلے امام قسطانی کی کتاب اشارات  
فی علم القراءات کے حوالے سے سید عبد العتی نابلسی  
سے نقل کیا — اور اسی میں علامہ شامی نے  
یہ بھی لکھا ہے کہ خود یہ حروف محترم ہیں اور — یہ بھی

۱۱۹/۱	مطبوعہ المطبعة المصرية مصر	کتاب الطہارۃ	رد المحتار
۲۲۴/۱	" " "	فصل الاستنجاء	" "
۱۱۹/۱	" " "	" "	" "



قال انما علقوا احدا تان للحروف حرمة  
ولومقطعة الحروف الهندية لوقطع  
الحروف في الحروف او خيط على بعض  
الحروف في البساط او المصلي حتى  
لستمق الحكمة متصلة لم تسقط الكراهة  
وكذلك لو كان عليه كالمك لا غير  
وكذلك الالف وحدها واللام  
وحدها كذا في الكبير اذا كتب اسم  
فرعون او كتب ابو جهل على غرض  
يكره ان يرموا اليه لانت تلك  
الحروف المحرمة كذا في السراجية  
بل صرح في الدر المختار وغيره انه  
يحسن رمي برأية القلم الحديد ولا ترمي  
برأية القلم المستعمل لا حترامه  
كخشيش المسجد وكناستد لا يلق في  
موضع يحد بالتعظيم كذا في رد المحتار  
ورق الكتابة له احترام يصح كونه آلة الكتابة  
العلم ولذا اعلم في التآريخية ان تعظيمه  
من ادب الدين

فاذا كان هذا في برأية القلم و  
بياض الورق الغير المكتوب

له رد المحتار فصل في الاستنجار

سنة ماؤوي هندية ابواب الخامس في آداب المسجد

سنة درمختار كتاب الطهارة

سنة رد المحتار فصل في الاستنجار

لکھا ہے کہ ملّا نے نعل فرمایا ہے کہ ہمارے نزدیک  
حروف کی عزت و حرمت ہے اگرچہ یہ لگ لگ  
ہوں اور — ہندیہ میں ہے اگر حرف کو حرف  
سے جدا کر دیا یا فرش یا جانماز میں بعض حروف پر  
اس طرح سلائی کر دی گئی کہ پورا لفظ مستعمل نہ رہا تو  
بھی کراہت ختم نہ ہوتی — اسی طرح اگر اس پر حرف  
الملک جو اسی طرح گزرتا الف اور حرف لام  
ہو، ایسا ہی کبریٰ میں ہے — اگر نشانہ نگاہ  
کی جگہ فرعون کا نام لکھ دیا گیا یا ابو جہل لکھ گیا تو اس  
پر تیر مارنا مکروہ ہے اس سے کہ ان حرف ہی کی  
عزت و حرمت ہے۔ ایسا ہی سراجہ میں ہے اور  
— بلکہ درمختار وغیرہ میں تصریح ہے کہ سننے علم کا  
تراشا پھینکنا جائز ہے اور مستعمل قلم کا تراشا پھینکنا  
بجائز نہیں کیونکہ وہ محترم ہے جیسے مسجد کی گھاس  
اور کراہی ایسی بگڑا والا جاسے جہاں ہے حرمتی چیز  
رد المحتار میں ہے، کتابت کے کاغذ کا بھی احترام  
ہے اس لئے کہ وہ کتابت علم کا سامان ہے —  
اسی لئے تآریخیات میں اس کی یہ علت بیان کی ہے  
کہ اس کی تعلیم دین کے آداب سے ہے اور —  
تو جب یہ حکم قلم کے تراستے اور بغیر لکھے ہوئے  
کاغذ کی بیاض کے بارے میں ہے تو حروف کے

مطبوعہ الطباعة المصرية مصر ۲۲۷/۱

۳۲۳/۵ نورانی کتب خانہ پشاور

۳۲/۱ مطبع مجتبائی دہلی

۲۲۷/۱ ادارة الطباعة المصرية مصر

فما ظنك بالعروف قاذف لاشك في صحة الاستناد ولا بد من اخبار كتابات الابل من الاخلاق بالاعتظيم۔

واقول يقهرني في النظر الحاضر ان ليس الامتياز من لازم تعلق الكتابة ولا هو موجود حيث فعلت ولا هو مقصود لمن فعل وانما اسناد التميز وانما الاعمال بالنيامات واما لكل امرئ ما يوشع قال في جواهر الاخلاق ثم الفتاوى الهدية لا يا ص بكتابة اسم الله تعالى على الدرهم لان قصد صاحبه العلامة لا التهاد من اسم وهذا الاشك انه جار فيما نحن فيه فليس التجسس من لازم الكتابة ولا هو موجود ولا مقصود وانما المراد التبرك الما اخر ما هو فان قنع بهذا فذاك والا فاما ما ايدتم من الوجه في ذلك فانه يجزى فيما هنالك ولا يظهر فرق يغير المسالك۔

بارے میں کیا ہوگا۔ اس سے ظاہر ہوا کہ صحت استناد میں کوئی شک نہیں اور دونوں والی تحریریں کو بے حتمی سے خارج ماننا ضروری ہے۔

واقول (اور میں کہتا ہوں) بنظر حاضر مجھے یہ خیال ہوتا ہے کہ اہانت اس تحریر کو لازم نہیں نہ ہی بوقت تحریر اہانت کا وجود ہے نہ ہی یہ لکھے والے کا مقصود ہے۔ اس کا مقصد صرف امتیاز پیدا کرنا اور نشان لگانا ہے۔ اور اعمال کا مذکر غیرت پر ہے اور ہر انسان کے لئے وہی ہے جس کی اس نے نیت کی۔ پھر اہر احد علی پھر فتاویٰ ہندیہ میں ہے: ودرہم پر اللہ کا نام تحریر کرنے میں کوئی حرج نہیں اس لئے کہ تحریر کرنے والے کا مقصد صرف نشان ہوتا ہے، اہانت نہیں۔ یہ بات بلاشبہ تحریر کفن میں بھی جاری ہے اس لئے کہ نجاست آلود کرنا اس تحریر کو لازم نہیں نہ ہی بوقت اس کا وجود ہے نہ ہی وہ مقصود ہے، مقصد صرف برکت حاصل کرنا ہے۔ وہ ساری باتیں پر گزر چکیں۔ اگر مخالف اسے مان لے تو ٹھیک ہے ورنہ اُس میں آپ جو بھی وجہ بتائیں وہ یہاں بھی جاری ہوگی اور کوئی ایسا فرق رونمانہ ہوگا جس سے راہیں مختلف ہو جائیں۔

فان قلت التجبس في الابل  
غير مقطوع به حتى في الجانب  
الاولى من اخاذها لانها تنفخ  
حين تبول فكيف بالوحش المكتوب  
عليه قلت لا قطع في التكفيين  
ايضا فليس محل جسد يسل فان الاولياء  
والعلماء العاملين والشهداء  
والمؤذن المحتسب وحامل القبران  
العامل به والمرابط والبيت بالطاعون  
صبرا محتسب والمكثرون ذكر الله  
تعالى لا تتغير ابداهم نقله العلامة  
الزرقاني في شرح الموطأ من جامع  
الجنائز وجعلهم عشرة كاعلة بدكر  
الانبياء عليهم الصلوة والسلام ثم  
الصديقين والجهنم لله تعالى وجمعت  
هذين في قول الاولياء.

ثم تعيين المؤذن بالمحتسب هو  
نص حديث اخرجه الطبراني عن  
عبد الله بن عمرو ومضى الله تعالى عنهما  
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
قال المؤذن المحتسب كالشهيد (المستحط)  
في دمه واذا مات لم يد ود في قبرة

اگر یہ کہئے کہ اونٹوں میں آلودگی نجاست  
کالقی نہیں خواہ پالتا اونٹ کی رائ کے پلو پر رکھ کر  
اونٹ پیشاب کرتے وقت اپنی ٹانگوں کو کھول دیتا ہے تو کھلے  
جگہ میں رہنے والے جانوروں پر رکھائی میں کیسے یقینی  
ہو سکتی ہے۔۔۔ میں کہوں گا کف دینے  
میں بھی یہ یقینی نہیں، اسی لئے کہ ہر جسم بوسیدہ  
نہیں ہوتا اولیاء، باعلی عمار، شہسوار،  
طالب ثواب مؤذن، باعلی حافظ قرآن، سرمد  
کا پاس بان، طاعون میں صبر کے ساتھ اور اجر  
چاہتے ہوئے مرنے والا، کثرت سے اللہ تعالیٰ  
کا ذکر کرنے والا، ان کے بدن بگڑتے نہیں  
اسے علامہ زرقانی نے شرح موطا میں جامع الجنائز  
سے نقل کیا اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام پھر  
صدیقین اور ائمہ کے مجسوں کو ذکر کر کے ان کی تعداد  
کامل دس کر دی ہے اور میں نے ان  
دونوں قسموں کو لفظ اولیاء میں شامل کر دیا۔

مؤذن کے ساتھ محتسب (طالب ثواب)  
کی قید بصریح حدیث ثابت ہے۔ طبرانی نے عبد  
بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے، انہوں نے  
نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کی ہے  
کہ سکار نے فرمایا، مؤذن محتسب اپنے خون میں  
آلودہ شہید کی طرح ہے جب وہ مرتا ہے تو قبر کے

اندر اس کے بدن میں کیرے نہیں پڑتے۔ اور یہی حضرت مجاہد کے اس اثر کی بھی مراد ہے کہ اذان دینے والے روز قیامت سب لوگوں سے زیادہ گردن دراز ہوں گے اور قبروں کے اندران کے جسم میں کیرے نہ پڑیں گے۔ اسے عبد الرزاق نے روایت کیا۔ اس کی (یہاں بھی) متسبب کی قید ملحوظ ہونے کی دلیل جز اول الطول الناس (سب لوگوں سے زیادہ گردن دراز) ہے۔

حافظ قرآن سے متعلق ابن مندہ کی حدیث ہے جو حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے، ”جب حافظ قرآن مرتا ہے خدا زمین کو حکم فرماتا ہے کہ اس کا گوشت نہ کھانا، زمین عرض کرتی ہے، اے رب! میں اس کا گوشت کیسے کھاؤں؟“ جبکہ تیرا کلام اس کے سینے میں ہے۔ ابن مندہ نے کہا اس باب میں حضرت ابو ہریرہ اور ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بھی روایت ہے۔ شیخ نے اس پر ”قرآن پر عامل“ کی قید کا اضافہ کیا۔ اقول مگر عامل قرآن اگر حافظ قرآن نہ ہو تو بھی اس کے لئے یہ امید ہے۔ مروی ہے قتادہ سے روایت کی ہے وہ فرماتے ہیں مجھے خبر پہنچی ہے کہ زمین اس کے جسم پر مسطہ نہیں

وہو محمد اثر مجاہد كالمسوة ثوب الطول  
الناس احصا قايوم القيمة ولا يد ودوم  
في قبورهم ثم سوا عبيد الرزاق و  
ذلك بدليل المجزء الاول  
الطول الناس الخ۔

اما حامل القرآن فحديث ابن حنبل  
عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى  
عنه انه قال قال رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم اذ امامت حامل  
القرآن اوحى الله الي الامراض ان  
لا تكل لحمة، فتقول الامراض اي رب  
كيف اكل لحمة وكلامك في جوفتي  
قال اجبت صدقة وفي ابواب عن اني هريقة  
وانت مسعود۔

ونراه فيه الشيخ قيد العامل به  
اقول به ولكن العامل به مرجوله  
ذلك وان لم يكن حامله فقد  
اخرج المروزي عن قتادة قال بلغني  
ان الامراض لا تساه على جسد

کی جاتی جس نے کوئی گناہ نہ کیا ہو، مگر یہ کہا جاسکتا ہے کہ عاملِ قرآن کا وصف اس پر بھی صادق ہے جو خطا کار اور تائب ہو پھر وہ جس نے کوئی گناہ نہ کیا ایسا صالح ہوگا جو گناہ سے بالکل محفوظ رہا ہو۔ اور یہ وصف میرے خیال میں بچے کو شامل نہیں، اور زیادہ مسلم خدا سے بتر کو ہے۔ اب اس سے مل کر پورے دس ہو گئے، (۱) نبی (۲) ولی (۳) عالم (۴) شہید (۵) مرابط (۶) سرحد کا پاسبان (۷) میت طاعون، محاسب (۸) کوذن محاسب (۹) بہت ذکر کرنے والا (۱۰) حافظ قرآن (۱۱) وہ جس نے کوئی گناہ نہ کیا۔

تو جسے ہم کفن دے رہے ہیں مذکورین میں سے کوئی ایک ہے تو حال واضح ہے۔ اور نہ کیا معلوم کریہ مسلمان اللہ تعالیٰ کے اولیاء سے نہیں یا اسے شہداء کا درجہ حاصل نہیں۔ بلکہ اشرار میں بھی ایسے ہیں جن کا جسم اس لئے متغیر نہیں ہوتا کہ مذاہب زیادہ سخت ہو۔ پناہ خدا کے قریب مجیب کی۔ اب رہا وہ کلام جو اس کی تائید میں علامہ شامی نے فتح القدیر کے حوالے سے پیش کیا کہ درہم، محراب اور دیوار اور کھائی جانے والی چیز پر قرآن اور اس کے آئینے لکھنا مکروہ ہے (فتح کی عبارت ختم ہوئی، اس پر علامہ شامی لکھتے ہیں) اس کی وجہ بھی احترام اور پابندی وغیرہ سے اہانت کا اندیشہ ہے، تو یہاں

الذی لم یعمل خطیئة الا ان یقال ان وصف العامل به حاصل للخطاة و الثواب ایضا ثم الذی لم یعمل خطیئة هو الصالح المحفوظ ولا یشمل الصبی فیما اظہرت واللہ تعالیٰ اعلم ونضم ہذا قصوٰدا عشرۃ واللہ الحمد نبی، ولی، عالم، شہید، مرابط، میت طاعون، مؤذن محاسب، ذکار، حامل القرآن، من لم یعمل خطیئة۔

فان کان من تکفنه احد هؤلاء فذاک والا فمایدویک انت هذا المسلم لیس من اولیاء اللہ تعالیٰ اولہ یمنل من نزل الشہداء بل من الاشرار من لا یتعیر جسدا تشدیداً للتعذیب والعیاذ باللہ القریب المحیب۔  
**هذا واما ما یبہد بہ المحشی**  
صا قدم عن الفتح انه تکلم بکتابۃ القرآن و اسماء اللہ تعالیٰ علی الدرہم المحارب والمجدرات وما یفرش آتھ ما فی الفتح قال المحشی فما ذلک الا احترامہ ونحشیۃ وطنہ ونحوہ مما فیہ اہانتہ،

مسند فی الحدیث

سہ مروزی

مطلب قیما کی کتب علی کفن النیت

مکہ رد المحتار

مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/۴۰۰

فلتمتع هنا بالاولى مالم يثبت من المجتهد  
او ينقل فيه حديث ثابت <sup>ا</sup>وهذا  
المدعى حملة على العدول عن قول  
امام مذهب الصغار الحنفى الى قول الامام  
ابن الصلاح من متأخري اشافعية.

**فاقول** اما الكتبة عن الفرائض  
فامتهان حاضر او قصد ما لا ينفك عن  
التيه و فليس مما نحن فيه ولا حكما  
في كراهته و اما على البواق  
فالمسندة مختلف فيها وقد اسمعناك  
انقاسا ف جواهر الاخلاط  
في حطب الدراهم و قال الامام  
الاجل قاصم خان في فتاواه  
لو كتب القرائن على الحيطان والجدران  
بعضهم قالوا يرجح امت يجوز و بعضهم  
كرهوا ذلك من جهة السقوط تحت اقدام  
اناس <sup>ا</sup>وه فقد قدم مرجع الجواز وهو  
كما صرح به في ديباجة فتاواه  
لا يقدم الا الاظهر الاشهر و يكون  
كما نحن عليه العلامة السيد الطحطاوى  
ثم السيد المحشى هو المعتمد فاذا  
فلتكن الكتبة المهودة على الخفاء  
الابن من لدن سيدنا القاروق الاعظم رضوانه

ممانعت بدو جزاؤى ہوگی جب تک کہ مجتہد سے ثبوت  
نہ ہو یا اس بارے میں کوئی حدیث ثابت منقول نہ ہو  
— یہی وہ بات ہے جو ان کے لئے اپنے مذہب  
کے امام صفار حنفی کے قول سے عدول کر کے ایک  
شافعی متاخر امام ابن الصلاح قول لینے پر باعث ہوئی۔  
**فاقول** (تو میں کہتا ہوں) بچھوٹے پر کسی

تو بروقت الامت سے یا ایسے کام کا قصد ہے جو  
بے مرضی سے خدا ہونے والا نہیں۔ یہ تو ہمارے بحث  
سے خارج ہے اور اس کے مکروہ ہونے میں کوئی  
کلام نہیں۔ رہا باقی چیزوں پر لکھنا تو ان کے بارے  
میں مسئلہ اختلافی ہے — در اہم سے متعلق تو  
جو اہر اخلاطی کی عبارت ابھی ہم پیش کر آئے (دیارہ  
مخواب سے متعلق ملاحظہ ہو) امام اجل قاضی خاں اپنے  
فتاویٰ میں لکھتے ہیں: اگر دیواروں پر قرآن لکھی تو بعض  
سے یہ امید نہ جائز ہو گا اور بعض نے لوگوں کے  
پاؤں تلے پڑنے کے اندیشے کی وجہ سے اس کو مکروہ کہا  
— اس عبارت میں امید جواز کا نظریں نے مقدم رکھی  
ہے اور جیسا کہ اپنے فتاویٰ کے دیباچے میں وہ  
تصریح فرما چکے ہیں جسے وہ مقدم رکھتے ہیں وہی "انہر  
اشہر" ہوتا ہے — اور جیسا کہ علامہ سید طحطاوی پھر  
خود علامہ شامی نے تصریح فرمائی ہے وہی "معتمد"  
ہوتا ہے — ایسی صورت میں سیدنا فاروق اعظم  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانے سے اونٹوں کی دان پر

سہ رو المختار مطلب فیما یتب علی من المیت مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/ ۷۰۷  
سے فتاویٰ قاضی خاں کتاب المنظر والاباۃ فصل فی التبع من المنظر مطبوعہ نوکلشور لکھنؤ ۴/ ۷۹۲



تعالى عنه مرجحة لقول الجواهرات  
فرض المساواة والا فلا تسلم من  
لاصل فان الكتابة على المحامير و  
الجدران انما يكون المقصود به  
عالي الزينة وليست من الحاجة في  
شيء فالمنع منه لا يستلزم المنع حيث  
الحاجة خاصة كالتمييز والتبرك و  
التوسل للنجاة باذن الله تعالى  
فافهم والله سبحانه وتعالى  
اعلم.

کھجی جانے والی تحریر معهود و معلوم سے قول جواز کہ  
ترجیح ہوتی چاہئے۔ اگر دونوں تحریروں میں ہم  
مساوات مائیں۔ ورنہ اسے ہم سرے سے نہیں  
مانتے اس لئے کہ محرابوں اور دیواروں پر لکھنے سے  
عموماً زینت مقصود ہوتی ہے۔ یہ کوئی حاجت کی چیز  
ہی نہیں۔ تو اگر اس میں حاجت ہے تو یہ اس کو  
مستلزم نہیں کہ وہاں بھی حاجت ہو جہاں حاجت  
ہے جیسے امتیاز پیدا کرنا، برکت حاصل کرنا، باذن الہی  
نجات کا وسیلہ بنانا تو اسے کچھ۔ اور  
خدائے پاک بزرگ و برتر خوب جانتے والا ہے (ت)  
مقام چہارم: جب خود کفن پر اوجیر وغیرہ تبرک لکھنے کا جواز فقہانہ و حدیثاً ثابت ہے تو شجرہ شریف  
رکھنا بھی بابتہ اسی باب سے ہے بلکہ بالاولیٰ اولیٰ تو اسمائے محبوبانِ خدا علیہم النعمۃ والثناء سے توسل و  
تبرک بلا شبہہ مورد و مندوب ہے۔ تفسیر طبری پھر شرح مواہب لدنیر للعلامة الزرقانی میں ہے،  
اذا کتب اسماء اهل الکہف فی شئ والنق فی  
النار اطلقت

تفسیر نیشاپوری علامہ حسن بن محمد بن حسین نظام الدین میں ہے،

عن ابن عباس ان اسماء اصحاب الکہف یصلح  
للطلب والهرب واطفاء الحریق تکتب فی  
خرقة ویرعى بها فی وسط النار، ولیکام  
الطفل تکتب وتوضع تحت راسه فی  
المهد، وللحوت تکتب علی القرطاس و  
توضع علی حشب متعوب فی وسط الزرع  
وللغریبان وللحمی المشثی والصداع

یعنی عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت  
ہے کہ اصحاب کھف کے نام تحصیل نفع و دفع ضرر  
اور آگ بجھانے کے واسطے ایک پرچہ میں لکھ کر  
آگ میں ڈال دیں، اور بچہ روتا ہو تو لکھ کر گھوڑے  
میں اس کے سر کے نیچے رکھ دیں، اور کھیتی کی حفاظت  
کے لئے کاغذ پر لکھ کر بیج کھیت میں ایک لکڑی کاڑ کر  
اُس پر باندھ دیں، اور گھنٹے اور باری دانے اور روڑے

والعبي والجاه والمدخول على السلاطين  
تشدد على الفخذ اليمنى والصور والولادة  
تشدد على فخذها الايسر، ولحفظ السال  
والركوب في البحر والجماعة من القتل  
امام ابن حجر کی صراحتی تحریر میں نقل فرماتے ہیں،

جب امام علی رضا رضی اللہ تعالیٰ عنہ پیش پور میں تشریف لائے، چہرہ مبارک کے سامنے ایک پردہ تھا،  
حافظانِ حدیث امام ابو ذر غفاری و امام محمد بن اسلم طوسی اور ان کے ساتھ ہیشمار طالبانِ علم و حدیث حاضر  
خدمتِ انور ہوئے اور عرض کیا کہ اپنا جمالِ مبارک ہمیں دکھائیے اور اپنے آبلے کرام سے ایک حدیث  
ہمارے سامنے روایت فرمائیے، امام نے سواری روکی اور غلاموں کو حکم فرمایا کہ پردہ ہٹالیں غفلت کی آنکھیں  
جمالِ مبارک کے دیدار سے ٹھنڈی ہوئیں۔ دو گیسو شاربِ مبارک پر لٹک رہے تھے۔ پردہ ہٹتے ہی غفلت کی چالٹ  
ہوئی کہ کوئی چلتا ہے، کوئی روتا ہے، کوئی خاک پر لٹتا ہے، کوئی سواری مقدس کا شرم چھوٹتا ہے۔ اتنے  
میں علماء نے آواز دی، خاموشی سب لوگ خاموش ہو رہے، دونوں امام مذکور نے حضور سے کوئی حدیث  
روایت کہنے کا عرض کی، حضور نے فرمایا،

حدثني ابو موسى الكاظم عن ابيه جعفر  
الصديق عن ابيه محمد الباقر عن  
ابيه زين العابدين عن ابيه الحسين عن ابيه  
علي ابن ابي طالب رضي الله تعالى عنهم قال حدثني  
حبيبي وقرّة عيني رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم قال حدثني جبريل قال سمعت رب  
العزيز يقول لا اله الا الله حمدي سمعت  
قال دخل حصني امن من عدائي  
يعني امام علي رضا امام موسى کاظم وہ امام جعفر صادق  
وہ امام محمد باقر وہ امام زین العابدین وہ امام حسین  
وہ علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت فرماتے  
ہیں کہ میرے پیارے میری آنکھوں کی ٹھنڈائی رسول اللہ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھ سے حدیث بیان  
فرمائی کہ ان سے جبریل نے عرض کی کہ میں نے اللہ  
عزوجل کو فرماتے سنا کہ لا اله الا الله میرا قلعہ  
ہے تو جس نے اسے کہا وہ میرے قلعہ میں داخل  
ہوا، میرے عذاب سے امان میں رہا۔

۱۱۰/۱۵ مطبوعہ مصطفیٰ البابائی مصر  
۲۰۵ ص ۲۰۵ ح ۲۰۵  
تفسیر غرائب القرآن ذکر اسماء اہل الکہف  
الصلوات الخرقہ الفصل الثالث

یہ حدیث روایت فرما کر حضور رواں ہوئے اور پردہ چھوڑ دیا گیا، دو اقوں والے جو ارشاد مبارک لکھ رہے تھے شمار کئے گئے، بیس ہزار سے زائد تھے۔ امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا،

لوقرات هذا الاسد دمل مجنون  
یہ مبارک مسند اگر مجنون پر پڑھو تو ضرور اسے جنون  
لدری من جنتہ سے شفا ہو۔

**اقول فی الواقع جب اسمائے اصحاب کعبہ قدست اسرار ہم میں وہ برکات ہیں جس لائق**  
وہ اولیائے عیسویں میں سے ہیں تو اولیائے محمدیین صلوات اللہ تعالیٰ وسلام علیہ وسلم اجمعین کا کیا  
کنا، اُن کے اسمائے کرام کی برکت کیا شمار میں آسکے اسے شخص! تو نہیں جانتا کہ نام کیا ہے، مسیحی  
کے انھارے وجود سے ایک گھوسے، امام فخر الدین رازی وغیرہ علماء نے فرمایا ہے کہ وجودِ شکی کی حسیار  
صورتیں ہیں، وجودِ احیان میں، علم میں، تلفظ میں، کتابت میں۔ تو ان دوستِ اخیر وجودِ اسم ہی کو  
وجودِ مسیحی قرار دیا ہے بلکہ کتبِ عقائد میں لکھتے ہیں، الاسم عین المسیحی نام عین مسیحی ہے۔ امام  
رازی نے فرمایا، المشہود عن اھل بنائ ان الاسم هو المسیحی مقصود اتنا ہے کہ نام کا مسیحی  
سے اختصاص پڑوں کے اختصاص سے زائد ہے اور نام کی مسیحی پر ولات تراشہ ناخن کی ولات سے  
افزوں ہے، تو خالی اسماء ہی ایک اعلیٰ ذریعہ تبرک و توسل ہوتے نہ کہ اسماءی سلاسل علیہ کہ اسناد  
اتصال محبوب ذوالجلال و بخت عزت و جلال میں جل جلالہ وصل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، اور اللہ و محبوب  
و اولیاء کے سلسلہ کرام و کرامت میں انسا کی سند تو شجرہ طیبہ سے بڑھ کر اور کیا ذریعہ توسل چاہیے،  
پھر کفن پر لکنا کہ ہمارے اللہ نے جسے جائز فرمایا اور امید گاہ مغفرت بنایا، اور بعض شافعیہ کو  
اس میں خیالِ تجنیس آیا، شجرہ طیبہ میں اس کا خیال بھی لزوم نہیں۔ کیا ضرور کہ کفن ہی میں رکھیں بلکہ قبر  
میں طاق بنا کر خواہ سر ہانے کہ نیکیری پائنتی کی طرف سے آتے ہیں اُن کے پیش نظر ہر خواہ بجانب قبلہ  
کہ میت کے پیش رو ہے اور اُس کے سکون و اطمینان و احانت جواب کا باعث ہو، باذنہ تعالیٰ  
ولہ الحمد۔ شاہ عبدالعزیز صاحب نے بھی رسالہ "فیض عام" میں شجرہ قبر میں رکھنے کو معمولِ بزرگانِ دین  
بتا کر سر ہانے طاق میں رکھنا پسند کیا۔ یہ امر واسع ہے بلکہ جاری تحقیق سے واضح ہوا کہ کفن میں رکھنے میں  
جو کلام فقہاء بتایا گیا وہ متاخرینِ شافعیہ میں، ہمارے اللہ کے طور پر یہ بھی روا ہے۔ ہاں حشر و رج  
عی الخلاف کے لئے طاق میں رکھنا زیادہ مناسب و بجا ہے، واللہ تعالیٰ اعلم و علیہ جل مجدہ اتم و اکمل۔

لہ الصواعق المحرقة الفصل الثالث فی الاحادیث الواردة فی بعض اہل البیت مطبوعہ مکتبہ مجدیہ طاق ص ۱۷

مسئلہ از چادری اشرف خان ۳۰ دجیب - ۱۳۲۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جنازہ لے چلیں تو سر پانا آگے کریں یا پائنتی؟ ایک شخص کہتا ہے کہ پائنتی آگے کرنے کا حکم ہے میں نے علمائے دین سے پوچھ لیا ہے۔ اور قبر پر اذان کہنے کو ایک شخص حرام و ناجائز کہتا ہے اس میں کیا حکم ہے؟ ینو اتوجروا۔

### الجواب

اُس شخص نے محض غلط کہا، جنازہ لے چلنے میں سر پانے آگے کرنے کا حکم ہے۔ فتاویٰ علیگیری میں ہے،  
فی حالة المشی بالجنازة یقدم الرأس  
کذا فی المضمرات

قبر پر اذان دینے کو جس نے حرام کہا محض غلط کہا، اگرچہ اسے تو بتائے کہ اس آیت یا حدیث میں اس کو حرام فرمایا ہے، اگر نہ بتائے اور ہرگز نہ بتائے گا تو خدا اور رسول پر افتراء کرنے کا اقرار کرے۔ حرام وہ ہے جسے خدا اور رسول نے حرام فرمایا اور واجب وہ ہے جسے خدا اور رسول نے واجب کہا حکم دیا، لیکن وہ چیزیں جن کا خدا اور رسول نے حکم دیا نہ منع کیا وہ سب جائز ہیں انھیں حرام کہنے والا خدا اور رسول پر افتراء کرتا ہے، فقیر کا خاص اس باب میں رسالہ طبع ہو گیا ہے اسے دیکھ کر اس اذان کے فوائد معلوم کریں اس میں ہندوہ دلیلوں سے اس کی اصل جواز کا ثبوت دیا گیا ہے، جو مدعی حرمت کا ہے پہلے اس کے حرام ہونے کا آیت و حدیث سے ثبوت دے، جب نہ دے نہ نک تراپ نہ کندہ کا اقرار اور اذان کے جائز ہونے کا اعتراف کرے اس کے بعد جو بیانی ہو دے سب ہو جائے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از ملک مالوا شہر اندور چھینپہ باکھل مرسلہ اسماعیل قادری احمد آباد والا

یہاں میت ہو گئی تھی اس کے کفن کرنے کے بعد پھولوں کی چادر ڈالی گئی، اس کو ایکسپش نام افغانی نے اٹار ڈالا اور کہا یہ رحمت ہے ہم نہ ڈالنے دیں گے، دوسرے جو خلافت کا پارچہ سیاہ کعبہ شریف سے لاتے ہیں وہ کڑا ڈالا ہوا تھا اسے ہٹا دیا اور کہا کہ یہ رد افض کا رواج ہے ہم نہ ڈالیں گے اسے الگ ہٹا کے اُس نے نماز جنازہ پڑھائی۔

### الجواب

پھولوں کی چادر بالائے کفن ڈالنے میں شرعاً اصل حرج نہیں بلکہ نیت حسنی سے حسن ہے جیسے تجویز

پھول ڈالنا کہ وہ جب تک تر ہیں قسبح کرتے ہیں اس سے میت کا دل بہتا ہے اور رحمت اُترتی ہے۔  
فتاویٰ عالمگیری میں ہے :

وضوء الورد والریاحین علی المقبور حسن  
فتاویٰ امام قاضی حان والحدائق شرح المصنف لمرآتی العلاج وروا المختار علی الدر المختار  
میں ہے :

انه ما دام مرطوب یسبح فی نفس الميت و  
تقل بدکرة الرحمة  
پھول جب تک تر رہے قسبح کرتا رہتا ہے جس سے  
میت کو انس حاصل ہوتا ہے اور اس کے ذکر سے  
رحمت نازل ہوتی ہے (دست)

یونہی تبرک کے لئے غلاف کبوتر معطر کا قلیل بکرا سینے یا چہرے پر رکھنا بلاشبہ جائز ہے اور اس کے واپس ردافض  
بتانا محض جھوٹ ہے ، اسد الغابہ وغیرہ میں ہے ،

لما حرم الموت اوصی ان یکفن فی قمیص  
کان علیہ افضل الصلوة والسلام کساء  
ایاہ ، وان یجعل صایل جسده وکان  
عندہ قلامة اطعمارہ علیہ افضل الصلوة  
والسلام فتاویٰ المتب تصحیح و تجعل فی  
عینیه وفسہ ، وقال افعوا ذلک وحلوا  
یدئ و بین ارحم الراحمین

جب حضرت امیر معاویہ کا آخری وقت آیا یہ وصیت  
فرمائی کہ انھیں اس قمیص میں کفن دیا جائے  
جو نبی اکرم علیہ افضل الصلوة والسلام نے انھیں  
حطا فرمائی تھی اور یہ ان کے جسم سے متصل رکھی جائے  
ان کے پاس تصور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
کے ناخن پاک کے کچھ تراشے بھی تھے ان کے متعلق  
وصیت فرمائی کہ باریک کر کے ان کی آنکھوں اور دہن  
پر رکھ دئے جائیں ، فرمایا کہ یہ کام انجام دینا اور مجھے  
ارحم الراحمین کے سپرد کر دینا۔ (دست)

مشہور از سنن استیسی سائن ، مریض کنگور ، مرسلہ مولوی عبدالغنی صاحب ۲۱ جمادی الاولیٰ ۱۳۸۵ھ  
کیا فرماتے ہیں علامہ دین اس مسئلہ میں یہاں رواج ہے کہ شخص میت کو بعد تفصیل و تکفین کے جنازہ

سے فتاویٰ ہندیہ الباب السادس عشر فی زیارة القبور مطبوعہ نورانی کتب خانہ پشاور ۲۵۱/۵  
سے رد المحتار مطلب فی وضع الجہد ونحو الاس علی القبور - ادارة الطباعة المصترية مصر ۶۰۶/۱  
سے اسد الغابہ فی معرفة الصحابة باب التیمم والعین مطبوعہ المکتبة الاسلامیة لصاحبہ الحاج زکریا شیعہ ۳۸۰/۲

میں رکھتے ہیں اور جنازہ کی پھتری پر غلاف ڈال کے اس پر مرد کے واسطے شالی اور عورت کے واسطے دامنی ڈال کر تے ہیں اور پھر اس شالی یا دامنی پر پھولوں کی ایک چادر بنا کر ڈالتے ہیں تو آیا یہ امر واسطے مرد کے کرنا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ بٹنوا تو خبر دا

### الجواب

جنازہ زمان پر پھتری یا گہوارہ بنا کر غلاف و پردہ ڈالنا مستحب و ماثور ہے، ایسا ہی چاہئے، اور جنازہ مردان میں نہ اس کی حاجت نہ سلف سے عادت۔ ہاں بارش یا دھوپ وغیرہ کی شدت سے بچانے کو بنائیں تو کچھ حرج نہیں، فی کشف الغطاء (کشف الغطاء میں ہے)۔

اولی آنست کہ پوشیدہ شود جنازہ زنان را و عورتوں کے جنازہ کو چھپا دینا بہتر ہے اور اس کے لئے مستحسن و ارشاد اندر گرفتن صندوق را برائے لے صندوق بنانا علماء نے مستحسن قرار دیا ہے مگر کیسے نہ برائے مرد۔ مگر آن کہ ضرورت دہی باشد چون نہیں، مگر یہ کہ کوئی ضرورت دہی ہو بارش اور برف خوف باران و بہت و شدت گرما و نوح آن ہے کا اندیشہ ہو یا سخت گرمی وغیرہ۔ (ت)

اور دو مشاعرہ وغیرہ پیش بہا کپڑے ڈالنے سے اگر ریاء و تفاخر مقصود ہو تو وہ حرام ہے نہ کہ خاص معاصی میت و اولین منازل آخرت میں، اور اگر زینت مراد ہو تو وہ بھی مکروہ۔

فی الکتاب من الطحاویة ویکر فیہ کل ما کان شامی میں کماوی کے حوالے سے ہے، اس میں وہ للزینة۔ (ت) سب مکروہ ہے جو زینت کے لئے ہو۔ (ت)

ہاں تصدق منظور ہو تو وہ بیشک محمود۔ مگر تصدق کچھ اس پر موقوف نہیں کہ جنازہ پر ڈال ہی کر دیں، یونہی پھولوں کی چادر بنیت زینت مکروہ، اور اگر اس قصد سے ہو کہ وہ حکم احادیث ضعیف المل و طیب الارائحہ و مسیح خدا و نرس میت ہے تو حرج نہیں۔

کہ فی القبور فی الہندیة وغیرہا وضع جیسے قبروں میں کہ ہندیہ وغیرہ میں ہے قبروں الورد والریاحین علی القبور حسن الخ و پر گلاب وغیرہ کے پھول رکھنا اچھا ہے الخ و نہ اللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت) تعالیٰ اعظم (ت)

لے کشف الغطاء فصل پنجم مطبع احمدی دہلی ص ۳۲  
لے رد المحتار باب صلوۃ الجنائز مطبوعہ امانة المطبعة المصریہ مصر ۵۷۸/۱  
لے فتاویٰ ہندیہ الباب السادس عشر فی زیارة القبور مطبوعہ نورانی کتب خانہ پشاور ۲۵۱/۵



**مسئلہ ۱۹** امانا دور ملک کا ٹھکانہ دار مسئلہ ماسٹر اسماعیل صاحب ۲ شوال ۱۳۳۹ھ  
تمام لوگ بوجہ رسم کے بالوجہ اس امر کے کہ وہ صاحب فرماتے ہیں تم نہیں آئیں گے، ریشمی کپڑا یا رنگ برنگ  
کی پادریں میت پر ڈالتے ہیں اور جب اسی سے کہا جاتا ہے تو کہتے ہیں تم لوگ ہم پر حسد کرتے ہو، مجبوراً ڈولانا  
کہاں تک جائز ہے؟

### الجواب

جبر حرام ہے اور بخوشی بھی نہ ہو اگر وہ فقیر نہیں یعنی چھین روپے کے مال کا مالک ہے جو قرض وغیرہ میں  
مشغول نہیں، نیز ایک رسم بے ثبوت کا ایسا التزام نہ چاہئے جبر کرنے والا قہراً نہیں کٹھا ہے واللہ تعالیٰ اعلم  
**مسئلہ ۲۰** از دیگر گنج پرگنہ جہان آباد ضلع سیلی بحیثیت مسئلہ خلیفہ الہی بخش ۱۸ رجب ۱۳۱۴ھ  
اگر عورت مر جائے تو شوہر اس کے جنازے کو ہاتھ لگائے یا نہیں؟

### الجواب

جنازے کو محض اجنبی ہاتھ لگاتے، کندھوں پر اٹھاتے، قبر تک لے جاتے ہیں، شوہر نے کیا قصور  
کیا ہے۔ یہ مسئلہ جاہلوں میں محض غلط مشہور ہے۔ ہاں شوہر کو اپنی زنی مردہ کا بدن چھونا جائز نہیں،  
دیکھنے کی اجازت ہے کما نفع علیہ فی التنویر والدر وغیرہما (جیسا کہ تنویر الابصار اور درمختار  
وغیرہ میں اس کی تصریح ہے۔ ت) اجنبی کو دیکھنے کی بھی اجازت نہیں۔ محارم کو پیٹ، پیٹنے اور ناف سے  
زناز تک کے سوا چھوئے کی بھی اجازت ہے۔ وافہ حال، علم  
**مسئلہ ۲۱** زوجہ کا جنازہ شوہر کو چھونا کیسا ہے، چھونا چاہئے یا نہیں؟ شوہر کا اپنی زوجہ کا منہ قبر میں رکھنے  
کے بعد دیکھنا کیسا ہے، چاہئے یا نہیں؟

### الجواب

شوہر کو بعد انتقال زوجہ قبر میں خواہ بیرون قبر اس کا منہ یا بدن دیکھنا جائز ہے، قبر میں اتارنا جائز  
ہے اور جنازہ تو محض اجنبی تک اٹھاتے ہیں، ہاں بغیر حائل کے اس کے بدن کو ہاتھ لگانا شوہر کو ناجائز ہوتا ہے  
زوجہ کو ببت تک عدت میں رہے شوہر مردہ کا بدن چھونا بظہر اُسے خسل دینا بھی جائز رہتا ہے۔ یہ مسئلہ درمختار  
وغیرہ میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

**مسئلہ ۲۲** ۶ ربیع الثانی ۱۳۱۴ھ

ہندوستان کے لوگوں کا دستور ہے کہ جب عورت کی حالت نزع ہوتی ہے تب اُس کے شوہر کو اُس کے  
پاس نہیں جانے دیتے اور اس کا شوہر حالت نزع میں اُس کے پاس نہیں جاتا اور اُس عورت کی تکفین و تدفین

میں بھی شوہر کو نہیں شریک کرتے اور کہتے ہیں اب اس کا رشتہ ٹوٹ گیا، آیا یہ فعل اُن کا جائز ہے یا ناجائز؟  
 بیضا تو جہر و ا۔

### الجواب

جب تک جسم زن میں رُوح باقی ہے اگرچہ حالت نزع ہو بلاشبہ اس کی زوجہ ہے اور اس وقت شوہر کو پاس نہ آنے دینا ظلم ہے اور اُسی وقت سے رشتہ منقطع سمجھ لینا سخت جہل ہے، اور بعد موت زن بھی شوہر کو دیکھنے کی اجازت ہے البتہ ہاتھ لگانا منع ہے کما لھن عیہ فی المقنن والدر وغیرہا (جیسا کہ نثر لابسا اور در مختار وغیرہ میں اس کی تصریح ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم  
 مسئلہ از پنجاب صلیع جہلم ڈاک خانہ دریوے اسٹیشن ترقی موضع قازی نادرہ مرسلہ سید محمد مجید الحسنی صاحب  
 ۵ ذی القعدہ ۱۳۳۹ھ

مشہور خدمت بباب صاحب محبت قاہرہ مجددانہ حاضرہ مولانا مولوی احمد رضا خان صاحب نام ظلم علی راس المسترشدین بعد سلام ستہ الاسلام عرض ہے کہ اس ملک میں جنازہ کے آگے مولود خرافی میں اختلاف اور جھگڑا ہے ایک طائفہ بجز الراقی و مرآتی الفلاح و قاضی خاں و عالمگیری وغیرہ کی عبارات سے مکروہ تحریمی کہتے ہیں، اور دوسری جماعت جائز و مستحب کہتی ہے، آپ کی تحریر پر جملہ مسلمانوں کا فیصلہ ہے کئی ماہ کے تنازع کا فیصلہ ہوگا۔ عبارات فریقہ قائل کراہت۔ رد المحتار،

قیل تحریر ما و قیل تعزیرہ کما فی البحر علی  
 الغایۃ وہیہ عنہا و ینبغی لصحت تبع  
 المختارۃ ان یطیل الصمت و فیہ عن  
 انظہریۃ فان اراد ان ینذکر اللہ تعالیٰ  
 ینذکر فی نفسه لقولہ تعالیٰ انہ لا یحب  
 المعتدین اے الجاہلین  
 بالذہاء قلت اذا کانت ہذا  
 فی الذہاء والذکر فعاظنک بالغناء  
 الحادث فی ہذا الزمان  
 کہ اگر دو تجویزی ہے اور کہا گیا کہ تنزیہی جیسا کہ  
 بحر میں غایہ سے منقول ہے، اور اُس میں اسی سے  
 یہ بھی ہے، جنازہ کے پیچھے چلنے والے کو برا بر سکوت  
 رکھنا چاہئے، اور اسی میں طہیریہ سے ہے، اگر اللہ  
 تعالیٰ کا ذکر کرنا چاہے تو دل میں کرے اس لئے کہ  
 باری تعالیٰ کا ارشاد ہے، وودھ سے بڑھنے والوں  
 کو پسند نہیں فرماتا۔ یعنی دُعا میں جہر کرنے والا  
 کو۔ میں کہتا ہوں یہ جب دعا و ذکر کا حکم ہے  
 قرآن نغمہ اور گانے کا کیا حال ہوگا جو اس زمانے

بحر الرائق یدبغی لمن تبع الجنائزۃ انت  
یطیل الصمت ویکثر رفع الصوات  
بالذکر وقرائة القرآن الخ  
مبارت فریق قائل بکلت

عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما لیکت  
یسلم من رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم وهو یمشی خلف الجنائزۃ الا قسول  
لا اله الا اللہ اخرجه ابن عدی فی ترجمۃ ابراہیم  
بن ابی حمید وصحیفہ تحریر احادیث  
الهدایۃ لابن حجر  
یعنی اس سے ادنیٰ خبر ثابت ہوتا ہے وغیرہ۔ بیہوا تو جروا۔

### الجواب

وعلیکم السلام ورحمة اللہ وبرکاتہ ہاں کتب خفیہ میں جنازے کے ساتھ ذکر جہر کو مکروہ لکھا ہے  
جس طرح خود نفس ذکر جہر کو بکثرت کتب خفیہ میں مکروہ بتایا حالانکہ وہ اطلاقاً قرآن عظیم و احادیث حضور  
سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے اور جہت تحقیق کراہت کا عریض نظر فرما رہے خارجہ غیر لازم ہے  
جیسا کہ علامہ میر الدین ربی استاد صاحب درمختار وغیرہ محققین نے تحقیق فرمایا اور ہم نے اپنے فتویٰ میں اسے منفع  
کیا، یہاں بھی اس کا خشاء عوارض ہی ہیں قلب ہر ایمان کا مشورش ہونا یا دعوت سے دوسری طرف توجہ کرنا  
انصاف کیجئے تو یہ حکم اس زمان خیر کے لئے تھا جبکہ ہر ایمان جنازہ تصور موت میں ایسے فرق ہوتے تھے کہ گویا میت  
اُن میں ہر ایک کا خاص اپنا کوئی جگر پارہ ہے بلکہ گویا خود ہی میت ہیں، یہیں کو جنازہ پر لئے جاتے ہیں اور اب

۱۔ بحر الرائق کتاب الجنائز فصل السلطان الخ بصلوٰۃ مطبوعہ ایچ ایم سید کمپنی کراچی ۱۹۲/۲  
۲۔ الکافی فی ضعیف الرجال ترجمہ ابراہیم بن احمد کے تحت ۲۹۹/۱  
صحیح بخاری کتاب الحیض ۲۴/۱  
قدیمی کتب خانہ کراچی

فت ہوابراہیم بن احمد الحنفی، انظر حاشیۃ نصب الساریۃ ۱۹۲/۲

ابراہیم الحنفی ہوا بن ابی حمید متہم بوضع الحدیث، انظر المسان ۲۸/۱ تذیل احمد سعیدی

قبر میں رکھیں گے لہذا علماء نے سکوتِ محض کو پسند کیا تھا کہ کلام اگرچہ ذکر ہی ہو اگرچہ آہستہ ہو، اسی تصور سے کہ (بیانیتِ نافع اور مفید اور برسوں کے زنگِ دل سے دھو دینے والا ہے) روکے گا یا کم از کم دل بٹ تو جائیگا تو اس وقت محض خاموشی ہی مناسب تر ہے، ورنہ حاشش قدر ذکر خدا اور رسول نہ کسی وقت منع ہے۔ ام، مومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں :

کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم	رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر ایک وقت
ینکر اللہ تعالیٰ علیٰ کل احیاء	خدا کا ذکر کیا کرتے۔ اسے مسلم، احمد، ابوداؤد،
وابوداؤد والترمذی وابن ماجہ و	ترمذی، ابی ماجہ نے روایت کیا اور بخاری سے تعلیقاً
علقہ البخاری۔	روایت کیا۔ (ت)

ذکر کی چیز اس سے بہتر، قال اللہ عز وجل ولذکر اللہ اکبر (اللہ عز وجل نے فرمایا: اور اللہ کا ذکر سب سے بڑا۔ ت) اب کہ زمانہ منقلب ہوا، لوگ ہزارہ کے ساتھ اور وطنی کے وقت اور قبروں پر بیٹھ کر مغرباً فصویات اور دوسری تذکروں بلکہ خذہ و فہم میں مشغول ہوتے ہیں تو انہیں ذکر خدا اور رسول جل و علا وصل است تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف مشغول کرنا عین صواب و کارِ ثواب ہے، معہذا ہمارے کے ساتھ ذکر تہم کی کراہت میں اختلاف ہے کہ تحریمی ہے یا تنزیہی ہے اور ترجیح بھی مختلف آتی قید میں کراہت تنزیہ کو ترجیح دی اور اسی پر فتاویٰ تہم میں جزم فرمایا اور یہی تجزیہ و محشی و حاوی و بحر الرائق وغیرہ کے لفظ ینبغی کا مفاد ہے اور ترکِ اونی اصل گناہ نہیں کیا خصوصاً علیہ و عقیقہ فی جمل مجلیہ (جیسا کہ علماء نے اس کی صراحت فرمائی ہے اور ہم نے اپنے رسالے جمل مجلیہ آن المکروہ تنزیہیہ الیس بمعصیۃ میں اس کی تحقیق کی ہے) اور عوام کو اللہ عز وجل کے ایسے ذکر سے منع کرنا جو شرعاً گناہ نہ ہو محض بدخواہی عام سلاہین ہے اور اس کا مرتکب نہ ہو گا مگر متعسف کہ متعسف شرع سے عاجل و ناواقف ہو یا متعسف کہ مسلمانوں میں اختلافِ ذال کہ اپنی رفعت و شہرت چاہتا ہو، بلکہ اللہ نا صحتیں تو یہاں تک فرماتے ہیں کہ منع کرنا اُس منکر سے ضرور ہے جو بالا جماع حرام ہو، بلکہ تصریحیں فرمائیں کہ عوام اگر کسی طرح یا بدھا میں مشغول ہوں ہرگز منع نہ کئے جائیں اگرچہ وہ طریقہ اپنے مذہب میں حرام ہو، مثلاً سورج نکلے وقت نماز حرام ہے اور عوام پڑھتے ہوں تو نہ روکے جائیں کسی طرح وہ خدا کا نام تو لیں اسے سجدہ تو کریں اگرچہ کسی دوسرے مذہب پر اس کی صحت ہو سکے، امام علامہ

عارف باللہ صاحب الامریہ عبد الغنی عابلی قدس سرہ القدسی کتاب مستطاب الحدیقة الندیة فی شرح الطریقة المحمدیة میں فرماتے ہیں :

قال في شرح الطحاوي على مشيد الجنائز  
الصمت وغير في المجتبى والتجريد و  
المعاوى ينبغي ان يطيل الصمت و  
سنة المرسلين الصمت معها  
كذا في منية المفتي ويكره لهم  
رفع الصوت كراهة تحريم وقيل  
تنزيه، مبتنى كراهة تنزيه وقيل  
تحريم، قنية، وهو يكره على معنى  
انه تارك الاولى كما عزا في التمه  
الى والده وق شرح شريعة  
الاسلام المسمى بها مع الشرح  
يستكثر من التبيين والتهليل على  
سيد الاحقاء خلف الجسارة ولا يتكلم  
بشي من امر الدنيا لكن بعض المتأثر  
جوزوا الذكر الجهرى ورفق الصوت  
بالتعظيم بغير لتعيير بادخال حروف  
في خلاله قدام الجنائز وحلقها  
لتقنين الميت والاموات والاياء وتنبيه  
العقل والظلة وازالة هدا القلوب قساوتها  
بحب الدنيا ورياستها وفي كتاب العهد الحميدة  
للشيخ السعدي قدس الله تعالى سره ينبغي  
لعالم الحقائق ان يعلم من يريد المتى هم  
الجنائز عند اللعوب وذكر من قول وعزل من

شرع طحاوی میں ہے، جنازہ کے ساتھ چلنے والے پر خاموشی لازم ہے۔ — مجتبیٰ، تجزیہ اور حاوی کے الفاظ یہ ہیں کہ اسے طول سکوت اختیار کرنا چاہئے حضرات رسل علیہم السلام کی سنت یہی ہے کہ جنازہ کے ساتھ خاموش رہیں۔ اسی طسرح فقہ المفتی میں ہے۔ لوگوں کا آواز بلند کرنا مکروہ تحریمی ہے اور کہا گیا کہ تنزیہی ہے، یعنی کراہت تنزیہ ہے اور کہا گیا کہ کراہت تحریم ہے، فقہ — آواز بلند کرنا مکروہ ہے یہی ترک اولیٰ ہے جیسا کہ فقہ میں اسے اپنے والد کے حال سے ذکر کیا۔ اور شریعت الاسلام کی جامع الشرائع نامی شرح میں یہ ہے کہ، جنازہ کے پیچھے ساری طور پر زیادہ سے زیادہ تسبیح و تہلیل کرے، کوئی دنیاوی بات نہ بولے، لیکن بعض مشائخ نے جہری ذکر کو بھی جائز کہا ہے اس طرح کہ درمیان میں کوئی بات ڈالے بغیر جنازہ کے آگے اور پیچھے تعظیم کے ساتھ آواز بلند ذکر کریں تاکہ میت اور دوسرے زندوں مردوں کو تلقین ہو، غافلانہ ظاہروں کو تنبیہ ہو، دنیا کی محبت و ریاست سے تلوں میں جو زنج اور درشتی ہے وہ دور ہو۔ — علامہ شعرانی قدس سرہ کی کتاب العہود الحمدیر میں ہے کہ عالم محلہ کو چاہئے کہ لوگ جنازہ کے ساتھ چنا چنا ہیں انہیں تعلیم دے کہ لغو سے پرہیز کریں اس طرح کہ باتوں میں نہ ٹریں کہ فلاں مکران بنا، فلاں والی

الولاية او سا فرور جمع من التجار ونحو ذلك وكان السلف الصالح لا يتكلمون في الجنائز الا بما ورد وكان العربي لا يعرف من هو القريب من الميت حتى يعرض لقلبة المحزون على الحاضرين كلهم وكان سيدى على الخواص رضى الله تعالى عنه يقول اذا علم من الماشين مع الجنائز انهم لا يتكلمون المعروف في الجنائز ويشققون باحوال الدنيا فيبغى ان يا مسهم يقول لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فانت ذلك افضل من تركه ولا ينبغي لفقير ان يتكلم بذلك الا بنص او اجماع فان مع المسلمين الاذن العام من الشارح بقول لا اله الا الله محمد رسول الله في كل وقت شاؤا ويا الله العجيب من عجب قلب من ينكر مثل هذا ويرى اعوم عند الحكام الفلوس حتى يبطل قول المؤمنين لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في طريق الجنائز و هو يرى الحشيش يباع فلا يكلف خاطره ان يقول للحشاش حرم عليك بل رأيت فقيرها منهم ياخذ معلوم اما من من ملو س بائع الحشيش ففسأل الله العاقبة

معزول ہوا۔ فلاں تا جہر سفر میں گیا، فلاں واپس آیا۔ سلف صالحین کی روش یہ تھی کہ جنازہ میں کچھ نہ بولتے مگر وہ جو حدیث میں وارد ہے۔ سارے حاضرین پر حزن و غم کا ایک ایسا غلبہ رہتا کہ اجنبی اور پرہیزی شخص کو جب تک بتایا نہ جائے یہ معلوم ہی نہ ہوتا کہ میت کا قریبی کون ہے۔ — سیدی علی خواص رضى الله تعالى عنه فرماتے ہیں کہ جب جنازہ کے ساتھ چلنے والوں کے بارے میں یہ معلوم ہو کہ وہ نفوسے باز نہ آئیں گے اور دنیا کی باتوں میں مشغول رہیں گے تو انہیں لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھنے کا حکم دینا چاہیے کیونکہ ایسی حالت میں اسے پڑھنا نہ پڑھنے سے افضل ہے۔ اور کسی فقیر کو بغیر نص یا اجماع کے اس سے انکار مناسب نہیں۔ اس لئے کہ مسلمانوں کے لئے شہادت کی بنیاد سے وہ جب بھی چاہیں لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ پڑھنے کی عام اجازت ہے۔ الہی عجب ہے اس شخص کی قلبی تاجبانی سے جو ایسے امر پر تکیہ کرتا ہو اور جنازہ کے راستے میں لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھنے کو باطل کہہ کے حکام کے یہاں مال حاصل کرنا چاہتا ہو دوسری طرف یہ مائل ہو کہ بھنگ بکیتی دیکھے تو بھنگ فروش سے یہ کہنے کی زحمت گوارا نہ ہو کہ یہ تجھ پر حرام ہے۔ بلکہ اس جگہ کے ایک فقیہ کو میں نے دیکھا کہ وہ بھنگ فروش کے مال سے اپنی امت کی تنخواہ وصول کرتا۔ — تو نہ ہی سے عافیت کا

و ذکر الشرائع ایضا رحمہ اللہ تعالیٰ  
فی کتابہ عہود المشائخ قال لا تمکت  
احدا من اخواسا ینکرتینا ابتداء المسلم  
على جهة القرية الى الله تعالى  
ورأه حسا لاسيما كانت متعلقا  
بالله تعالى ورسوله صلى الله تعالى عليه  
وسلم كقول الناصب امام الجعفارة  
لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم وقرادة القرآن امامها  
و نحو ذلك فمن حرم ذلك فهو  
قاهر عن فهم الشريعة لانه ما كل عالم  
يكن على عهد رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم يكون مذموما ولو  
فتح هذا الباب لزوت اقوال المجتهدين  
في جميع ما استبحوا من المباحات  
ولا قائل به وقد فتح رسول الله صلى  
الله تعالى عليه وسلم لعلماء امته هذا  
ابواب و اباح لهم ان يسئروا كل شئ  
ستحسنوا و يدعوا بشريعة رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله صلى الله  
تعالى عليه وسلم من سن سنة حسنة فله  
اجرة من يعمل بها و كرامة لا اله الا الله محمد  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اكبر  
الحسنات فكيف يمنعه منها و  
تأصل احوال غالب الخلق

سوال ہے — علامہ شہرانی رحمۃ اللہ علیہ نے  
اپنی کتاب عہود المشائخ میں فرمایا ہے کہ ہم اپنے  
دوستوں میں سے کسی کو ایسے امر پر تکبر کی اجازت  
نہ دیں گے جسے مسلمانوں نے اللہ عزوجل کی بارگاہ  
میں تقرب کے طور پر ایجاد کیا ہو اور اسے اچھا سمجھتے  
ہوں۔ خصوصاً ایسا کام جس کا تعلق خدا سے تھا ہے  
اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے جیسا ہے  
بخارہ کے آگے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم پڑھنا اور اس کے سامنے قرآن کی  
تلاوت کرنا یا ایسے دوسرے کام۔ جو اسے حرام  
کے وہ فہم شریعت سے قاصر ہے، اس نے کہہ کر  
وہ کام جو عہد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں  
نہ رہا ہو بڑا نہیں۔ اگر یہ دروازہ کھولا جائے تو مجتہدین  
کرام کے وہ سارے اقوال مردود ٹھہریں جو انہوں  
نے پی پسند زدہ اچھی چیزوں کے بارے میں فرمائے  
ہیں۔ اور اس کا کوئی قائل نہیں۔ خود رسول اللہ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی امت کے علماء کیلئے  
یہ دروازہ کھول رکھا ہے اور انہیں اجازت دی  
ہے کہ جو طریقت بھی اچھا سمجھیں اسے جاری کریں  
اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شریعت میں  
شامل کریں یہ اجازت حضور صلی اللہ تعالیٰ  
تعالیٰ علیہ وسلم کے اس ارشاد گرامی سے  
ثابت ہے: جو شخص کوئی اچھا کام ایجاد کرے اسے  
اس ایجاد کا ثواب ملے گا اور اس طریقے پر آئندہ  
سارے عمل کرنے والوں کا بھی ثواب ملے گا۔

رَأَى فِي الْجَبْرِ تَجِدُهُمْ مَشْغُولِينَ  
بِحِكَايَةِ الدُّنْيَا هُمْ يَتَجَبَّرُونَ بِالْغَيْبِ  
وَقُلُوبُهُمْ خَافِلَةٌ عَنْ جَمِيعِ مَا وَقَعَ  
لَهُ بَلْ رَأَيْتُمْ مَعَهُمْ مِنْ يَصْحَافَةٍ  
وَإِذَا تَعَارَفْنَا عِنْدَنَا مِثْلَ  
ذَلِكَ وَكُوفٍ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ فِي  
عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ صَاحَ  
ذَكَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قُلُوبَهُمْ  
مِثْلَ مَنْ فِي الْجَنَانَةِ لَا إِلَهَ  
إِلَّا اللَّهُ فَلَا اعْتِرَاضَ وَلَمْ يَأْتِنَا فِي  
ذَلِكَ شَيْءٌ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فُلُوكَاتٍ  
ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْجَنَانَةِ  
مَنْهَا عَنْهُ لُبُّنَا وَلَوْ حَدِيثٌ  
كَمَا بَلَّغْنَا قِرَاءَةَ الْقُرْآنِ فِي الرُّكُوعِ  
وَشَيْءٌ سَكَتَ عَنْهُ الشَّارِحُ صَلَّى اللَّهُ  
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّاهُ الْأَسْطُورِ  
لَا يَمْنَعُهُ مِنْهُ أَوَّاهُ الزَّمَانِ  
بِاخْتِصَارٍ قَلِيلٍ.

کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و  
سلم تو سب سے بڑی نیکی ہے پھر اس سے کیوں کر  
روکا جائے گا؟ — اس زمانے میں جنازے  
کے اندر اکثر لوگوں کے احوال پر نظر کرو دنیا کی باتوں  
میں مشغول ملیں گے جنہیں میت کے حال سے کوئی  
عبرت نہیں، ان کا دل اس سارے واقعے سے غافل  
ہے، بلکہ ان میں غبنے والے بھی نظر آئیں گے — ذکر  
رکریں تو یہ حالت ہے اور ذکر میں مشغول ہوں تو یہ امر غرض  
ہے کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے  
میں نہ تھا۔ ہمارے نزدیک جب ایسا تعارض درپیش  
ہے تو ہم اللہ کے ذکر کو مقدم رکھیں گے — اب اگر  
سارے شرکار جنازہ پکار کر لا الہ الا اللہ کہیں تو اس  
پر کوئی اعتراض نہیں، اس سے مانعت میں رسول اللہ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کوئی ارشاد وارد نہیں۔  
گزشتہ سہ میں ذکر الہی ممنوع ہوتا تو کسی نہ کسی حدیث  
میں تو یہ حکم وارد ہوتا جیسے رکوع میں قرآن ترتیل  
پڑھنا ممنوع ہے تو اس بارے میں حدیث آتی ہے  
تو جس چیز سے ابتدا سے اسلام میں شارع علیہ  
الصلوٰۃ والسلام نے سکوت فرمایا وہ ہمارے آخر  
زمانے میں ممنوع نہیں ہو سکتی اور باختصار قلیل (ت)

اس کلام جمیل امام جلیل رحمہ اللہ تعالیٰ کا خلاصہ ارشادات چند افادات،

(۱) سلف صالح کی حالت جنازہ میں یہ ہوتی کہ ناواقف کو نہ معلوم ہوتا کہ ان میں اہل میت کون ہے  
اور باقی ہرگز کون، سب ایک سے مغرم و محزون نظر آتے، اور اب صلی یہ ہے کہ جنازہ میں دنیاوی بات



میں مشغول ہوتے ہیں، موت سے انہیں کوئی عبرت نہیں ہوتی، ان کے دل اس سے غافل ہیں کہ میت پر کیا گزری، فرماتے ہیں، بلکہ میں نے لوگوں کو ہنستے دیکھا، تو ایسی حالت میں ذکر پھر کرنا اور تعظیم خدا و رسول جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بلند آواز سے پڑھنا عین نصیحت ہے کہ ان کے دلوں کے زنگ چھوٹیں اور غفلت سے بیدار ہوں۔

(۲) نیز اس میں میت کو تلقین ذکر کا فائدہ ہے کہ وہ سن سن کر سوالات تکبیر کے جواب کے لئے تیار ہو۔  
(۳) سیدی علی خواص رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ شافعہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف سے مسئلہ نزل کو ذکر خدا و رسول جل و علا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اذن عام ہے تو جب تک کسی خاص صورت کی ممانعت ملے کوئی نقص یا اجماع نہ ہو انکار کیا مناسب ہے؟

(۴) نیز انہی امام عارف نے فرمایا، الہی جو اس سے منع کرے اس کا دل کس قدر سخت اندھا ہے، جہانمہ کے ساتھ ذکر خدا و رسول جل و علا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بند کرنے کی تویہ کوشش اور جنگ بکرتی دیکھیں تو اس سے اتنا نہ کہیں کہ یہ تجھ پر حرام ہے۔ فرماتے ہیں بلکہ میں نے انہی میں ایک کو دیکھا کہ اس سے تو منہ کٹا اور خود اپنی پیش نمازی کی تنوہ جنگ فوشش کے حرام مال سے لیتا۔

(۵) امام عارف باللہ سیدی شہرائی قدس سرہ الربانی فرماتے ہیں، اکابر کرام کے یہاں عہد ہے جو اچھی بات مسلمانوں نے نئی نکالی ہو اس سے منع نہ کریں گے خصوصاً جب وہ اللہ و رسول عز جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے تعلق رکھتی ہو جیسے جنازہ کے ساتھ قرآن مجید یا کلمہ شریف یا اللہ و رسول کرنا جل و علا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

(۶) نیز امام مردود فرماتے ہیں، جو اسے ناجائز کہے اسے شریعت کی سمجھ نہیں۔  
(۷) نیز فرماتے ہیں، ہر وہ بات کہ زمان بکرت تو امان حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں نہ تھی مذہب نہیں ہوتی، ورنہ اس کا دروازہ کھلے تو ائمہ مجتہدین نے جتنی نیک باتیں نکالیں ان کے وہ سب اقوال مردود ہو جائیں۔

(۸) فرماتے ہیں، بلکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے اس ارشاد سے کہ (جو شخص دین اسلام میں نیک بات نکالے اسے اس کا اجر ملے اور قیامت تک جتنے لوگ اس نیک بات کو بجالاتیں سب کا ثواب اس ایجا دکنندہ کے نامہ اعمال میں لکھا جائے) علمائے امت کے لئے اس کا دروازہ کھول دینے کو نیک طریقے ایجاد کر کے جاری کریں اور انہیں شریعت محمدیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے طعن کریں، یعنی جب حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ عام اجازت فرمائی ہے تو جو نیک نئی بات پیدا ہو گئی وہ نئی

نہی نہیں بلکہ حضور کے اس اذن عام سے حضور ہی کی شریعت ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

(۹) فرماتے ہیں کہ شرع مطہر میں اُس سے مخالفت نہ آتا ہی اس کے جواز کی دلیل ہے۔ اگر جنازے کے ساتھ ذکر الہی منع ہوتا تو کم از کم ایک حدیث تو اس کی مخالفت میں آتی، جیسے رکوع میں قرآن مجید پڑھنا منع ہے، تو اس کی مخالفت کی حدیث موجود ہے، تو جس چیز سے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سکوت فرمایا وہ کبھی ہمارے زمانے میں منع نہیں ہو سکتی۔

(۱۰) نتیجہ یہ نکلا کہ اگر جنازے کے تمام ہمراہی بلند آواز سے کلمہ طیبہ وغیرہ ذکر خدا اور رسول عز و علا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کرتے چلیں تو کچھ اعتراض نہیں بلکہ اُس کا کرنا نہ کرنے سے افضل ہے۔

نیز امام نابلسی صرح کتاب مذکور میں فرماتے ہیں،

لا یمنع ان ینھوا الواعظ عما قال بہ احب  
من ائمة المسلمین مل ینھوا ان یقع الھوی  
عما اجمع الائمة حکمهم علی تحريم  
یہ نہ چاہئے کہ وہ اعظا ایسی چیز سے روکے جسے ائمہ  
مسلمین میں سے کسی امام نے جائز کہا ہو بلکہ مخالفت  
ایسے کام سے ہونا چاہئے جس کی حرمت پر سب  
ائمہ کا اجماع ہو۔ (انتہا)

در مختار میں ہے،

تحریر صلوۃ مع شروق الاالعوام  
فلا یصحون من فعلها لانہم یترکوها  
والاداء الحب تر عبد البغیض اولی من  
الترك کم فی القنیۃ وحیرھا اھ قلت  
ونقلہ سیدی عبد الغنی فی  
الحدیقة عن شرح المدر ولا بیہ عن  
المصنفی شرح المصنفیۃ عن الشیخ الامام  
الاستذحمید الدین عن شیخہ  
لامع الاجل جمال الدین  
سورج نکلے وقت نماز مکروہ تحریمی ہے مگر عوام کو  
اس سے منع نہ کیا جائے گا اس لئے کہ وہ نماز  
ہی ترک کر دیں گے۔ جبکہ ترک سے وہ ادائیگی بہتر  
ہے جو بعض کے نزدیک جائز ہے جیسا کہ قنیۃ وغیرہ  
میں ہے اح۔ میں کہتا ہوں اسے سیدی عبد الغنی  
نابلسی نے حدیقہ ندیہ میں اپنے والد کی شرح و  
سے نقل کیا ہے اُس میں تسفیہ کی مخرج مصنفی سے۔  
اس میں شیخ امام استاذ حمید الدین سے نقل ہے۔  
انہوں نے اپنے شیخ امام اجل جمال الدین محبونی سے

المحبوبی وایضا عن شمس الائمة الحمدانی  
وعن القتیبة عن النسفی والمحلوانی وایضا فی  
سرد المحتار عن المحرر عن المحتبی عن  
الایام الفقیہ الی جعفر فی مسئلة التکبیر  
فی الاوقات فی الايام العشر الدی عشری  
انه لا ینبغي ان تمنع العامة عنه  
لقلة رغبتهم فی الخیر و به ناخذ الله و فی  
الحدیقة السدیة، ومن هذا القیل من الناس  
عن صلوة الرغائب بالجماعة و صلوة  
لیلة القدر و نحو ذلك وان صرح العلماء  
بالتکراهة بالجماعة فیہ فلا یفی بذلك  
العوم لشدت قیل رغبتهم فی الخیرات  
والله تعالی اعلم۔

نقل کیا ہے۔ اور جس والا نزلانی سے اور قتیبہ سے اس  
میں نسفی و محلوانی سے بھی نقل کیا ہے۔ اور رد المحتار  
میں بکر سے۔ اس میں قتیبی سے، اس میں امام فقیہ  
ابو جعفر سے عشر ذی الحجہ میں بازاروں کے اندر تکبیر  
کئے کے مسئلہ میں نقل ہے کہ میرے رویہ یہ ہے  
کہ عوام کو اس سے نہ روکا جائے کہ اس کی وجہ سے  
نیکوں میں ان کی رغبت کم ہو جائے گی۔ اور ہم اسی  
کو لیتے ہیں اہ۔ حدیث میں ہے: اُمی قیل سے  
جماعت کے ساتھ صلوة الرغائب اور نماز شب قدر  
اور اس جیسے افعال سے نہی کا معاملہ ہے کہ اگرچہ  
علمائے جماعت کے ساتھ یہ نماز مکروہ ہونے کی خبر  
فرمائی ہے مگر حرام کو اس کا قہر نہیں دیا جائے گا کہ  
نیکوں میں ان کی رغبت کم نہ ہو جائے۔ اور  
نہائے رتر خوب جاننے والا ہے۔ (۱۰۷)

مسئلہ از احمد آباد گجرات محلہ جمال پور مرسلہ مولوی حکیم عبدالرحیم صاحب ۲۵ رمضان المبارک ۱۳۳۹  
ہمارے یہاں شہر احمد آباد میں جنازہ کے براہ کلمہ طیب کا ذکر احباب اہلسنت وریائی آواز سے کرتے  
ہیں، اسے بعض مکروہ تحریمی و تنزیہی کہتے ہیں ان کی تردید میں علمائے اہلسنت نے پانچ سو سالہ تصنیف کے  
شائع کئے ہیں اور وہ اہل حق کے پاس موجود ہیں، الحمد للہ علی ذلک، اب ضرورت اس مسئلہ کی اہلسنت کو ہے  
حضرت خواجہ بہار الدین نقشبند قدس سرہ العزیز نے اپنے جنازہ میں فارسی کے اشعار اور حضرت شاہ غلام علی  
صاحب دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے جنازہ میں عربی کے اشعار پڑھنے کی اپنے مریدوں کو وصیت کی  
مقامات نظریہ ص ۱۵۷ میں ہے،

فی فرمودہ حضرت خواجہ بہار الدین نقشبند رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضرت خواجہ بہار الدین نقشبند رحمۃ اللہ علیہ

نے فرمایا: ہمارے جنازہ کے سامنے فاتحہ، کلمہ طیب  
اور آیت شریف پڑھنا ہے ادبی ہے یہ دو شعر پڑھنا،  
(۱) ہم مقس آپ کی گل میں آئے ہیں، خدا کے لئے اپنے  
جمال رخ کا کچھ صدقہ عطا ہو۔

(۲) ہماری جہول کی طرف ہاتھ ڈھائیں آپ کے ہاتھ ادا  
آپ کے پہلو پر آفریں ہو۔

میں بھی کہتا ہوں کہ میرے جنازہ کے سامنے ہی  
اشعار پڑھنا،

(۱) کریم کے دربار میں قلب سلیم اور نیکیوں کا کوئی توشہ  
لے بغیر حاضر ہو رہا ہوں۔

(۲) کہ جب کسی کریم کے دربار میں حاضری ہو تو توشہ  
لے کر جانا بہت بُری بات ہے۔ (ت)

حضرت شاہ علام علی دہلوی قدس سرہ العزیز مولانا خالد کردی کے مرشد برحق ہیں، خمیہ مقامات منظرہ کے مولانا  
میں مولانا خالد کردی اپنے قصیدہ میں فرماتے ہیں،

(۱) مجھے سب سے بلند مقصد اور زود عطا فرمائی۔ یعنی  
بڑے فضل و کرم والے مرشد کی صحبت نصیب کی۔

(۲) وہ جس نے تاریک آفاق روشن کر دئے اور ساری  
گمراہ مخلوق کو ہدایت فرمائی۔

(۳) یعنی وہ سردار عظیم غلام علی جس کی نظر سے برسیدہ  
بڑیوں میں جان پڑ جاتی ہے۔

اور یہ مولانا خالد کردی علامہ شاہی کے مرشد ہیں، اس کا ثبوت رد المحتار جلد ۲ صفحہ ۵۲۴ کی اس عبارت  
سے ہے۔

فرمودہ کہ فاتحہ خواندن پیش جنازہ ماہ کلمہ طیب و  
آیت شریف ہے ادبی ست این دو بیت بخوانند،

(۱) مفلسانیم آمدہ در کوئے تو  
شیبنا لہ از جمالِ رستے تو

(۲) دست بخشا جانسب زمیل ما  
آفرین بر دست و برپسلوئے تو

من ہم میگوم پیش جنازہ من ہمیں اشعار  
بخوانند،

(۱) وقدت علی اکرمہ لغیرہ نساد  
من المحنت والقلب السليم

فممن المراد اقباح کمالی شئی  
اذ کان ابو خود علی الکریہ

حضرت شاہ علام علی دہلوی قدس سرہ العزیز مولانا خالد کردی کے مرشد برحق ہیں، خمیہ مقامات منظرہ کے مولانا  
میں مولانا خالد کردی اپنے قصیدہ میں فرماتے ہیں،

(۱) وانا لعلی اعلى العار ب والمعی  
احی لواء المرشد المعصی

(۲) من نور الافاق بعد ظلامها  
وهدی جیہ الحق بعد ضلال

(۳) اعنی علام علی القرم الدی  
من لفظه یحیی المرید البائی

اور یہ مولانا خالد کردی علامہ شاہی کے مرشد ہیں، اس کا ثبوت رد المحتار جلد ۲ صفحہ ۵۲۴ کی اس عبارت  
سے ہے۔

۱۔ مقامات منظرہ  
۲۔ خمیہ

وقد بسطنا الكلام في مسائلنا حاصل المحاسب  
المهمدي لنصرة سيدنا خالد النقشبندی  
اور ہم نے اپنے رسالہ "سَلِّ الحسام الہدی لنصرة  
سیدنا خالد النقشبندی" میں تفصیل سے کلام  
کیا ہے۔ (ت)

علامہ شامی کے دادا مرشد کے جنازہ میں عربی اشعار اور حضرت خواجہ بہار الدین نقشبند رحمہ اللہ تعالیٰ  
کے جنازہ میں فارسی اشعار پڑھے گئے۔ ان اشعار کا پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ جائز ہے تو دلائل کیا ہیں؟ جو  
مکروہ تحریمی کہتے ہیں وہ علامہ شامی کی ردالمحتار ج ۱ ص ۹۳۲ کے اس قول کو پیش کرتے ہیں:

(قوله كما كره الح) قيل تحريمها وقيل تنزيهها  
كما في البحر عن الغيبة وفيه عنها ويبلغ  
لعمري تبعة البحت مرة ان يطيل الصمت وفيه  
عن الظهيرية فان اراد ان يذكر الله تعالى  
يذكر في نفسه لقوله تعالى لا يحب  
المعتدين اي الجاهرين بالبدع  
وعن ابراهيم انه كان يكره ان يقول  
الرجل وهو يمشي معها استعمر والله  
غفر الله لكم ان قلتم واذ كان هذا في الدنيا  
والد كرمنا ظنك بالعت والحد مش في  
هذا الزمان

مغفرت فرمائی "قرائیں ناگوار ہوتا اور میں کہتے ہوں جب دعا و ذکر کا یہ حکم ہے تو اس نذر نئی کے بارے  
میں تمہارا کیا خیال ہے جو اس زمانے میں پیدا ہو گئی ہے۔ (ت)

اس عبارت سے حضرت شاہ غلام علی و حضرت خواجہ بہار الدین قدس سرہما نے جو فارسی  
عربی کے اشعار اپنے جنازوں میں پڑھوائے ان کی کراہت ثابت ہوتی ہے یا نہیں اور عدم کراہت و  
جواز ان اشعار کی کیا وجہ ہے اور فقہاء و محدثات کی کراہت کی کیا وجہ ہے، دونوں کا حکم بیان فرمائیں، اور  
یہاں جنازہ کے ہمراہ یہ اشعار اردو کے بھی ایک حضرت خوش الحانی سے پڑھتے ہیں ان اشعار کو

رد المحتار کتاب النکاح قبیل فصل فی الحرامات  
باب صلوة الجنائز مطبوعہ ادارة البعثة المصرية مصر ۲۷/۲  
۵۹۸/۱

پڑھیں یا نہیں ہے

یا خبثی بچانا جب جان تی سے نکلا  
آئسے گا میرا پیارا بلجے گی دھن کی ٹرلی  
میرے مرغین کی امید ہے تو یہ ہے  
نیکلے جنازہ میرا اس یار کی گلی سے  
کیا لایا تھا سکندریہ سے نے گیا کیا  
تھے دونوں ہاتھ خالی باہر نکلے

### الجواب

اللہ عزوجل کا ذکر اصل مقصد و اجل مقاصد و مغز جملہ عبادت سببہ اقمہ الصلوٰۃ لہ دکرے  
(میرے ذکر کے لئے نماز قائم کرو۔ ت) وہ ہر حال میں مطلوب۔

ید کروں اللہ قیہ ما وقعودا و علی جنوبہ السلام  
کان المسی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
یدکر اللہ فی کل احیاء نہ تے  
سبھی اوقات میں خدا کا ذکر کیا کرتے۔ (ت)

بلا تفسید اس کی تکثیر کا حکم:

واذا کرم اللہ کثیر العبدکم تعدحوت تے  
اکثر واذکر اللہ حق یقولہ اللہ موجود تے  
اللہ کا ذکر زیادہ کرو تاکہ مسدد ج پاؤ۔ (ت)  
خدا کا اتنی کثرت سے کرو کہ لوگ کہیں کہ یہ  
مجنون ہے۔ (ت)

ذکر کے لئے انکار کثیرہ ہیں، قلبی و لسانی و خفی و جلی و تبادات و شنار و درود و دعا و عبادات و  
طاعات۔ باوصف اطلاق بعض مقامات کو بعض انکار سے خصوصیت ہوتی ہے۔ جلی جنازہ مقام  
تفکر ہے کہ ذکر قلبی ہے۔ تفکر ساعة خیر من عبادۃ الثقلین (گھڑی بھر کا تفکر انسانوں اور

سہ القرآن ۱۴/۲۰

سہ القرآن ۱۹۱/۳

سہ المستدرک علی الصحیحین کتاب الدعاء مطبوعہ دار الفکر بیروت ۴۹۹/۱

سہ القرآن ۱۰/۹۲

سہ مسند احمد بن حنبل مروی از ابو سعید دار الفکر بیروت ۴۱۹۲۸/۳

تہذیب تاریخ دمشق الجیر ترجمہ دراج بن سحان المصری دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۲۲/۵

جنوں کی عبادت سے بہتر ہے۔ ت) ولہذا قلم نے ذکرِ ذکر لسانی پر ترجیح دی گئی ورنہ ذکر پر تفصیلی محال ہوگی و ذکر اللہ اکبر (اور اللہ تعالیٰ کا ذکر سب سے بڑھا ہوا ہے۔ ت) اس بخود ذکر کے لئے صحت یعنی خاموشی بہتر ہوتی ہے، ولہذا فقہاء نے یذبخی ان یطیئ الصمت (طویل سکوت اختیار کرنا چاہئے۔ ت) فرمایا، صدر اول میں غالباً یہی معمول تھا یہاں تک کہ جنازہ کے ساتھ چلنے میں یہ نہ معلوم ہوتا کہ ہمارے دہنہ ہاتھ پر کون اور باتیں ہاتھ پر کون، ہر شخص اپنی فکر میں مشغول ہوتا اور اپنے لئے یہ وقت آتا اور پھر اس وقت کیا ہو گا! کیسے گزرے گی! اپنے اعمال کی حالت کیا ہے؟ اس میں مستغرق ہونا گویا ہر شخص اس جنازہ کو اپنا ہی جنازہ جانتا، بلاشبہ اس وقت کیا مناسب یہی حالت ہے اور اس حالت کے مناسب وہی صمت مطلق کو سانس کے سوا اصلہ آواز نہ ہو۔ جب زمانہ بدلا اور صدر اول کا سا خوف عام مسلمانوں میں نہ رہا، صمت محض بہتوں کو باعث پریشانی خیالی ہوا، اچھا ہے قلوب نے ذکر لسانی خفی کا اضافہ فرمایا کہ ان امر ادا ین ذکر اللہ تعالیٰ ین ذکرہ فی نفسہ (اگر اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنا چاہے تو آہستہ کرے۔ ت) اقول اس میں حکمت یہ تھی کہ صمت فی نفسہ کرتی شے مطلوب نہیں کہ قولی خیر عدم قول مطلق سے قطعاً افضل ہے ولہذا ارشاد ہوا،

ان لا یزول لبناک من ذکر اللہ لیٰ ہمیشہ تمہاری زبان خدا کے ذکر سے تر رہے۔ (ت) اگر شرائع نے اُسے صدمہ میں رکھا تھا۔ ہماری شریعت نے اسے اُسے فسوخ فرمادیا۔ محسوس کے یہاں وقت اکل صمت ہے، ہماری شریعت میں وہ مکہ وہ دل نہ ہوتا ہے یہاں ایک ایسا جہد معین مقصود ہو کہ مطلوب ہوتا تھا کہ عمل لسان و ہر انقسام تو چر نہ ہو۔ اب کہ دیکھا کہ زمانہ بدلا، اب وہ معین ہونے کے عوض بہتوں کے لئے عمل مقصود ہونے لگا، تحصیل اصل مقصود کے لئے ذکر لسانی بتایا اور خفی رکھا کہ سب کو ایسے پریشان خیالی نہیں جس سے اہل فکر کا ذہن نہ ہٹے۔ جب زمانہ اور بدلا اور عامہ الناس غالباً اسی قسم کے رہ گئے اور فقہ میں اکثر یہی کا اعتبار ہے۔

بدر مستثنی ولا یحرم بحکمہ کما فی فتح القدیر نا در مستثنی ہے اور اس کا ایک حکم بیان نہیں ہوتا جیسا کہ فتح القدیر اور رد المحتار وغیرہا میں ہے (ت)

اچھا ہے روحانی تے جہر بالذکر کی اجازت دی کہ وہ اوقع فی النفوس و ادفع للوساوس فی النفع لسان

سنہ جامع الترمذی	ابواب الدلوٰات	امین کمپنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی	۱۷۳/۲
مسند عبد بن حنبل	حدیث عبد اللہ بن بسر المازنی الخ	دار الفکر بیروت	۱۸۸/۴
رد المحتار	کتاب التناح	باب النفقة	مصطفیٰ البابی مصر
۲۳۰/۲	۲۳۰/۲	۲۳۰/۲	۲۳۰/۲
۵۰۰/۱	۵۰۰/۱	۵۰۰/۱	۵۰۰/۱

ذکرین کی زبانوں اور سمعیں کے کانوں کو مشغول کرنا اور غافلین کو جگا کر لغویات سے باز رکھ کر ذکر و سماع کی طرف لاتا ہے، اور یہ سمجھ لینا کہ مسلمان ایسے ہو گئے کہ باوجود قریح و قوت قریح و تکبر بھی متاثر نہ ہوں گے، جہل سونے نکلے ہے، تو اب ذکر جہرام یا معروف و نہی عن المنکر کے افراد سے ہے جس سے منع عکس و نقیض مقصود شرع ہے۔ علامہ عارف باللہ سیدی عبد الغنی نابلسی قدس سرہ القدسی مدیقہ ندیمہ اور امام عارف باللہ سیدی عبدالوہاب شمرانی قدس سرہ الربانی عمود محمدیہ میں فرماتے ہیں،

یَنْبَغِي لِهَذَا الْحَارَةِ أَوْ شَيْعٍ لِلْمُقَرَّاءِ فِي  
الْحَارَةِ أَنْ يَعْلَمَ مِنْ يَرِيدِ الْمَشْيِ مَعَ الْجَنَّةِ  
أَدَابَ الْمَشْيِ مَعَهَا مِنْ عَدَمِ التَّغَوُّبِهَا  
وَذِكْرِ مَنْ تَوَلَّى وَهَذَا مِنْ الْوَلَاةِ أَوْ سَافِرِ  
أَوْ رَجَعٍ مِنَ التَّجَارَةِ وَنَحْوِ ذَلِكَ فَإِنَّ ذِكْرَ  
الدُّنْيَا فِي ذَلِكَ الْمَحَلِّ مَالَهُ مَحْضٌ، وَ  
كَأَنَّ سَيِّدِي عَلَى الْخَوَاصِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى  
عَنْهُ يَقُولُ إِذَا عَدِمْتَ الْمَاشِيَتِ مَعَ  
الْجَنَّةِ أَنْهُمْ لَا يَتَرَكُونَ التَّغَوُّبَ فِي الْجَنَّةِ  
وَيَسْتَعْلُونَ بِأَحْوَالِ الدُّنْيَا فَيَذْهَبُونَ  
يَا مَرُومَهُمْ يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ  
اللَّهِ فَإِنَّ ذَلِكَ أَفْضَلُ مِنْ تَرْكِهِ، وَلَا يَنْبَغِي لِعَقِيدَةِ  
يَتَذَكَّرُ ذَلِكَ لِأَنَّهُمْ أَوْجَعُ فَإِنَّ مَعَ الْمُسْلِمِينَ الْأَدَبَ  
الَّذِي مِنَ الشَّيْخِ يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ  
كُلَّ وَقْتٍ شَأْوَ يَا اللَّهُ الْعَجَبُ مِنْ عَجَى قَلْبٍ مَنْ يَسْكُرُ  
مِثْلَ هَذَا أَوْ يَجْعَلُ عِنْدَ الْحُكَّامِ الْفُلُوسَ حَقِّ مِثْلِ  
قَوْلِ الْمُؤْمِنِينَ (كَلِمَةُ طَبِيعَةٍ) فِي طَرِيقِ الْجَنَّةِ، وَهُوَ  
يَرَى الْمُحْتَشِيشَ بِعَلَا يَكْلَفُ خَاطِرُهُ أَنْ يَقُولَ  
لِلْحَشَّاشِ حَرَامٌ عَيْنُ بَلِّ رَأَيْتُ فَقِيهًا مِنْهُمْ يَأْخُذُ  
مَعْلُومًا مِنْهُ مِنْ فُلُوسٍ بِأَنْوَاعِ الْمُحْتَشِيشِ وَالْبُورِثِ

عالم محلہ یا فقراے محلہ کے بزرگ کو چاہئے کہ جنازہ  
کے ساتھ چلنے والوں کو اس کے ساتھ چلنے کے  
آداب سکھائے کہ اس میں لغویاتیں نہ ہوں، کون  
حاکم ہوا، کون معزول ہوا، کون تاجر سفر سے آیا  
کون گیا، اس طرح کی باتیں نہ ہوں اس لئے کہ  
اس جگہ دنیا کی باتوں کا کوئی موقع نہیں سیدی  
علی خواص رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے تھے کہ جب  
جنازہ کے ساتھ چلے والوں کے بارے میں معلوم  
ہو کہ وہ جنازہ میں لغو سے باز نہ آئیں گے اور دنیا  
کی باتوں میں مشغول رہیں گے تو انہیں حکم دینا چاہئے  
کہ کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم پڑھیں کہ اسے پڑھنا اس کے ترک  
سے افضل ہے۔ اور کسی فقیہ کو بغیر نص یا اجماع کے  
اس سے منع نہ کرنا چاہئے اس لئے کہ مسلمانوں کو  
شارع کی جانب سے لا الہ الا اللہ محمد  
رسول اللہ پڑھنے کا فرائض عام ہے وہ جب چاہیں  
پڑھیں، انہی اس دل کے اندر سے ہی سے تعجب ہے  
جو اس طریقے کے عمل سے روکتا ہے، شاید جنازہ  
کے راستے میں کلمہ طیبہ پڑھنے کو باطل قرار دے کر  
حکام سے مال دنیا کی طرح رکھتا ہے جبکہ وہ راستے



فَسَأَلَ تِلْكَ الْعِدَّةَ وَاتَّهَمَهَا بِهَذَا الْمَعْرَاضِ مُسْتَقِيمًا  
 کہنے کی زحمت نہ اٹھائے کہ یہ کام حرام ہے، بلکہ میں نے ان میں ایسے فقیر کو بھی دیکھا ہے جو بھنگ فروش کے  
 مال سے اپنی پیش نمازی کی تخواہ وصول کرتا ہے۔ تو خدا ہی سے عافیت کا سوال ہے۔ اور اللہ جیسے  
 چاہے سید سے راستے کی ہدایت دیتا ہے۔ (۱۰)

کتاب عمود المشائخ امام شہرانی پھر صریحہ مبارکہ میں ہے :

و لا يمكن احدا من اخواننا ينكرو شيئا ابتدعه  
 المسلمون على جهة القرينة الى الله  
 تعالى و رآوه حسنا كما هو تقديره صراحا  
 في هذا العهد لا سيما ما كان متعلقا  
 بالله تعالى ورسوله صلى الله تعالى  
 عليه و سلم كقول اساس امام الجسارفة  
 لا اله الا الله محمد رسول الله او  
 قراءه احد القرآن امامها و نحو  
 ذلك فمن حرم ذلك فهو قاصر عن فهم  
 الشريعة لانه ما كل عالم يكسب من رسول  
 الله صلى الله تعالى عليه و سلم يكون محذورا  
 وقد مر في السور في حق الله تعالى ان الكلام خلاف اولي  
 و اعلم انه لو فتح هذا الباب لردت  
 اقوال المجتهدين في جميع ما استعملوا  
 من المحاسن ولا قابل به و قد فتى  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه و سلم  
 لعلماء امته هذا الباب و اباح  
 لهم ان يفتوا كل شئ

ہم اپنے دوستوں کو کسی ایسی چیز سے روکنے کی اجازت  
 نہیں دے گئے جو مسلمانوں نے خدا کی بارگاہ میں تقرب کے  
 طور پر ایجاد کی ہو اور اسے اچھا جانتے ہوں، جیسا کہ  
 بارگاہ اس کی تقریر اسی کتاب عمود میں گزرتی ہے  
 خصوصاً وہ چیز جس کا تعلق رب تعالیٰ اور اس کے  
 رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ہو، جیسے لوگوں کا  
 ہزارہ کے سامنے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ پڑھنا یا  
 وہاں پر قرآن کی تلاوت کرنا اور اس طرح کی باتیں  
 اسے جو حرام کے وہ شریعت کے فہم سے قاصر ہے۔  
 اس سے کہ ہر وہ چیز جو عہد رسالت میں نہ رہی ہو بڑی  
 نہیں۔ امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فراموش تریج دی  
 ہے کہ کلام صرف خلاف اولیٰ ہے۔

یہ جانی لو اگر اس کا دروازہ کھولا جائے تو  
 مجتہدین کرام کے وہ تمام اقوال مردود ہو جائیں جو انھوں  
 نے اپنے پسند کردہ محاسن کے بارے میں استخراج  
 فرمائے ہیں اور کوئی اس کا قائل کیوں ہوگا جبکہ خود  
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی امت کے  
 علماء کے لئے یہ دروازہ کھلا رکھا ہے اور انھیں

استحسنة ویلحقوة بشریعة رسول الله  
 صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم بقوله صلی  
 الله تعالیٰ علیہ وسلم من سن سنة  
 حسنة فله اجرها واجرم من يعمل بها  
 وكلمة لا اله الا الله محمد رسول  
 الله اكبر المحسنات فكيف يمنع منها  
 وتأمل احوال غالب الخلق الا ان في  
 الجنة امرأة تعبد هم مشغولين  
 بحكایات الدنيا لم يعتدوا بالميت  
 وقلوبهم غافل عن جميع ما وقع  
 له بل رأيت منهم من يضعه على  
 واذا قد مر عن عندنا مثل  
 ذلك وكونت ذلك لم يكن  
 في عهد رسول الله صلی  
 الله تعالیٰ علیہ وسلم قد من  
 ذكر الله عز وجل بل كل  
 حديث لغوا وفي من  
 حديث انباء الدنيا فلو صا كل من في  
 الجنة ان قبل الله الا الله فلا  
 اعتراض ولم ياتنا في ذلك  
 شيء عن رسول الله صلی الله تعالیٰ  
 علیہ وسلم فلو كان ذكر الله في الجنة منهيًا  
 لبلغنا ولو في حديث كما بلغنا  
 في قراءة القرآن في الركوع  
 فافهم وشئت سكت عنه الشارح

اجازت دی ہے کہ ایسے طریقے ایجاد کریں جن کو وہ  
 اچھا جانیں اور ان کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم کی شریعت میں شامل کریں۔ یہ اجازت  
 اس ارشاد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے  
 ہے کہ جس نے کوئی اچھا طریقہ ایجاد کیا تو اس کو  
 اس ایجاد کا ثواب اور آئندہ اس پر تمام عمل کرنے  
 والوں کا ثواب ہے۔ کلمہ لا اله الا الله محمد رسول الله  
 تو سید سے بڑی نیکی ہے پھر اس سے کیونکر روکا  
 جائے گا؟ اس وقت جنازہ میں اکثر لوگوں کے حالت  
 کا جائزہ لیں وہ دنیاوی باتوں میں مشغول پاؤ گے  
 میت کے حال سے کوئی عبرت نہیں، دل اس  
 سارے واقعہ سے جو اسے درپیش ہے غافل ہے  
 بلکہ ان میں ہنسی کرنے والے بھی نظر آئیں گے جب  
 ایک طرف یہ حال ہو اور دوسری طرف یہ کہ اس  
 وقت جہر پڑھا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 کے زمانے میں نہ تھا تو عمل کیا ہو، ایسے وقت ہم  
 اللہ عز وجل کے ذکر کو مقدم رکھیں گے، بلکہ ہر لغو  
 جنازے کے اندہ دنیا کی باتوں کی بہ نسبت اچھی  
 ہے، تو اگر جنازہ میں کوئی بلند آواز سے لا اله الا الله  
 پڑھے اس پر کوئی اعتراض نہ ہوگا۔ ہمیں اس سے  
 مخالفت میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی  
 کوئی حدیث نہ ملی۔ اگر اللہ کا ذکر ممنوع ہو تا تو کوئی  
 نہ کوئی حدیث اس بارے میں آتی، جیسے رکوع  
 میں تلاوت قرآن ممنوع ہے تو حدیث میں وارد بھی  
 ہے۔ تو اسے سمجھو۔ وہ چیز جس سے شارع



مشکرین کے اشعار کا اشعار میں جواب دینا اور ان شعروں کو پڑھنا اور حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا سنا ثابت ہے اگرچہ یہ اشعار ذکر الہی نہ ہوتے، مسجد میں ان کے لئے منبر بچانے کی اجازت کیونکر!

فانما بنیت المساجد لذكر الله و کہ مسجدیں خدا کے ذکر اور نماز ہی کے لئے  
الصلوة۔<sup>۱</sup> بنائی گئی ہیں۔ (ت)

اور صبر ذکر نہ ہوتا تو اس کے لئے اہتمام فرمانا معاذ اللہ غفلت کے لئے اہتمام ہوتا۔ اور یہ حال ہے  
لاجرم اشعار حمد و نعت و ثناء و دُعاء و وعظ و پسند ذکر الہی ہیں، اور غنادہ کہ ان سے مجاہد کہ غنا کو آیت کریمہ  
ومن ادب من يشتري لهوا الحديث (لوگوں میں کوئی ایسا ہے جو لوگوں کی بات خریدتا ہے۔) بت  
میں داخل کرتے ہیں اور بدارشہ معلوم کہ حمد و نعت و دعا و وعظ ہرگز لہوا الحدیث نہیں، و لہذا جو ہر وہ درختی  
و رد المحتار میں ہے،

ما نقلہ عنہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے شعر سنا  
سمع اشعر لم يدل على اباحة النساء جو منقول ہے اس سے غنا کی اباحت ثابت نہیں کی  
يجوز حمد على الشعر المباح المشتل على الحكمة اسے ایسے شعر پر محمول کیا جاسکتا ہے جو جائز اور  
و الوعظ۔<sup>۲</sup> حکمت و نصیحت پر مشتمل ہو۔ (ت)

ثابت ہوا کہ قول علامہ شامی۔ حدیثنا فی هذا المصنف (اس زمانے میں پیدا شدہ  
نقصہ زنی کے بارے میں تمہارا کیا خیال ہے۔) خود بیہادہ علامہ شامی اُن اشعار کے بارے میں ہے  
جو حکمت و وعظ پر مشتمل نہ ہوں، جیسے میت کا مرثیہ یا اس کی تعریف، مدح بافراط یا اشعار مہجہ مکروہ، خنثی  
مزلیہ جسرو دہائی فہر گری و گریبان درمی کہ یہ بلاشبہ حکمت و وعظ سے خالی، بلکہ اُس کے خلاف اور اپنے  
احوال پر حرام مکروہ و گزاف ہیں بخلاف اُن اشعار فارسی و عربی مذکورہ سوال کا ذکر الہی سے مجاہد نہیں، البتہ  
اشعار اردو میں حاجت ترمیم و تبدیل ہے، شعرا و اول میں نام پاک لے کر نہا ہے اور صحیح یہ کہ حسبِ ذہن نہیں

۱۹۷/۲	مطبوعہ مکتبہ امدادیہ طبعان	باب المساجد	لہ مرقاۃ المفاتیح
			۶/۳۱
۲۲۲ ۵	ادارۃ المطابع المہرۃ مصر	کتاب المحظور والاباحۃ	لہ رد المحتار
۵۹۸/۱		باب صلوة الجنائز	لہ

بلکہ اوصافِ کریمہ کے ساتھ جو، مثلاً یا رسول اللہ، یا حبیب اللہ۔ دوسرا شعر محلِ دہے معنی، اور حیثیتِ شعری سے بھی محفل ہے اور بعض جہاں سنو یا سے ذاتِ اقدس مراد رکھتے ہیں، اس وقت وہ قریب ہر کلمہ کفر ہو جائے گا۔ تیسرا شعر بھی کچھ مفید نہیں، ان جو سنے اور پانچویں میں حرج نہیں، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۵ از قادی نجھ صلیع میر بہوم ملک بنگال مرسد سید ظہور الحسن صاحب قادی رزاقی مرشدی کرماتی ۲۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۶ھ

جنازہ کے ہمراہ بلند آواز سے کلمہ طیبہ و ولیدہ خوشیہ یا شیخ عبد القادر جیلانی شیخ اللہ پڑھتے چلن درست ہے یا نہیں؟

### الجواب

جنازہ کے ساتھ ذکر بالجہر میں حرج نہیں کیا حقیقتہ السید عبد الغنی النابلسی قدس سرہ القدسی فی الحدیقة الندیة (جیسا کہ سید عبد الغنی النابلسی قدس سرہ القدسی نے حدیقہ نذیریہ میں اس کی تحقیق فرمائی ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ بعض جگہ دیکھا گیا ہے کہ جنازہ کے ساتھ غزلیں لغتہ پڑھتے جاتے ہیں اس کی نسبت کیا حکم ہے؟

### الجواب

جائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۶ از موضع شرشدی جوینر مدرسہ ڈاک خانہ رفیقینی ضلع نواکھالی مرسد مولوی عبد الحکیم ۲۶ جمادی الاخریٰ ۱۳۳۸ھ

ما قول علما ثنائیہ رحمہم اللہ (ہمارے ملائے کرام رحمہم اللہ تعالیٰ کیا فرماتے ہیں۔ ت) ایک حنفی عالم کہتا ہے کہ بے نمازی کا فرد مرتد ہے اس پر نماز جنازہ پڑھنا جائز نہیں اور اس کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن نہ کرنا چاہئے۔ اس عالم کا قول مردود ہے یا نہیں؟ تین شخصوں کو بیلے نماز جنازہ دفن کر دیا ہے اس پر شرعاً کیا وجہ عائد ہو سکتی ہے؟ دنیا میں ایسا مسلمان نہیں جو گاہ بگاہ پنجگانہ وعید نہ پڑھتا ہو۔

### الجواب

ایمان و یح عقائد کے بعد جملہ حقوق اللہ میں سب سے اہم و اعظم نماز ہے۔ جمعوہ وعیدین یا بلا پابندی پنجگانہ پڑھنا ہرگز نجات کا فردار نہیں۔ جس نے قصداً ایک وقت کی چوڑی ہزاروں برس جہنم میں رہنے کا مستحق ہوا، جب تک توبہ نہ کرے اور اس کی تضرع نہ کرے، مسلمان اگر اس کی زندگی میں اسے یکلمت

چھوڑیں اُس سے بات نہ کریں، اُس کے پاس نہ بیٹھیں، تو ضرور وہ اس کا سزاوار ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے،

وَاِمَا يَنْبَغِيكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ  
الذِّكْرِ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (ت)

مگر بعد موت ہر شئی صحیح العقیدہ کو غسل و کفن دینا، اس کے جنازے کی نماز پڑھنا اکابر استثنیٰ و ایس ہدایہ انہم (اگر وہ جہنم کا استثناء کیا گیا ہے اور یہ ان میں سے نہیں۔ ت) فرض قطعی علی الکفایہ ہے۔ اگر سب چھوڑ دیں جن جن کو اطلاع تھی سب گمراہ و تارک فرض و مستحق عذاب ہوں گے۔ جس نے تین مسلمانوں کو بے نماز دفن کر دیا فاسق، ترکیب کیرہ، مستوجب سزائے شدیدہ ہوا، بے عار کہ نماز کو فرض جانتا ہو اس کی تحقیر نہ کرتا ہو اگرچہ نفس و شیطان کے پھندے میں آکر نہ پڑھتا ہو ترکیب کبار ہے، مستحق عذاب نار ہے، مگر کافر نہیں، باغی نہیں، ڈاکو نہیں، ایک تباہ کار مسلمان ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

الصلوة واجبة علیکم علی کل مسلم  
یموت براکان او فاجرا وان هو عمل  
الکبر شریع

گلا دبا کر مارنے والا، اپنے ماں باپ میں سے کسی کا قاتل، تھر میں اسے بھی باغیوں سے لاقی کیا ہے (ت) اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

الدوا من ثلثة دویون لا یغفر الله منه  
شیئا، و دویون لا یعبا الله منه  
شیئا، و دویون لا یتراک الله منه  
شیئا، فاما الدیون الدی لا یغفر الله  
منه شیئا، فالاشراک بالله، واما الدیون  
الذی لا یعبا الله منه شیئا فظلم العبد

دو قترین ہیں، ایک دقت میں سے اللہ تعالیٰ کو کچھ معاف نہ فرمائے گا، اور دوسرے کی اللہ کو کچھ پروا نہیں، اور تیسرے میں سے اللہ کچھ نہ چھوڑے گا۔ وہ دقت جس میں سے اللہ تعالیٰ کچھ معاف نہ فرمائے گا دقت کفر ہے۔ اور وہ جس کی اللہ کو کچھ پروا نہیں وہ بندے کا اپنے رب کے معاملے میں اپنی جان پر

ظلم کرنا کہ کسی دن کا روزہ چھوڑ دیا یا نماز چھوڑ دی  
اللہ تعالیٰ چاہے گا تو معاف کر دے گا اور درگزر  
فرمائیگا۔ اور وہ دفتر جس میں سے اللہ تعالیٰ کچھ  
نہ چھوڑے گا وہ بندوں کے باہم ایک دوسرے پر  
ظلم ہیں ان کا بدلہ ضرور ہونا۔ اسے امام احمد نے  
اور مستدرک میں حاکم نے ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ  
تعالیٰ عنہا سے روایت کیا۔

پانچ نمازیں اللہ تعالیٰ نے بندوں پر فرض کی ہیں  
جو انہیں بجالائے اور ان کے حق کو بھکا جان کر  
ان میں سے کچھ ضائع نہ کرے اللہ کے پاس عہد  
ہو کہ اُسے جنت میں داخل فرمائے اور جو انہیں  
بجائے لائے اُس کے لئے اللہ کے پاس عہد نہیں  
چاہیے اسے عذاب کرے چاہے اسے جنت میں  
داخل کرے۔ اسے امام مالک، امام احمد، ابو داؤد،  
نسائی، ابن ماجہ، ابن حبان، حاکم اور بیہقی نے  
بسنہ صحیح حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ  
عنہ سے روایت کیا۔

نفسہ عما بینہ و بینہ سر یہ منہوم یوم  
ترک اوصلاة ترکہا فات اللہ تعالیٰ  
یغفر ذلک ان شاء و یتجاوز و اما الذین  
الذی لا یتروک اللہ منہ شیئاً فمظالم  
العباد بینہم انقصا من لا محالة۔ سر واکا  
الامام احمد و الحاکم فی المستدرک عن  
ام المؤمنین الصدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔  
نیز فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

خمس صلوات کتبہن اللہ علی العباد،  
فمن جاء بهن فلو یضیع منہن شیئاً  
استغف فابیحقھن کان لہ عند اللہ عہد  
ان یدخل فی الجنة، ومن لم یأت  
بھن فیس لہ عند اللہ عہد، ان شاء  
عذ بہ وان شاء ادخلہ الجنة۔ رواة  
الاثمة مالک و احمد و ابو داؤد و النسائی  
و ابن ماجة و ابن حبان و الحاکم و البیہقی  
بسنہ صحیح عن عبادۃ بن الصامت رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ۔

در مختار میں ہے،

ہر مسلمان کی نماز جنازہ فرض ہے سوائے چار کے

ہی فرض علیٰ کل مسلم مات حلاً اربعۃ

۲۴۰/۹	مطبوعہ دار الفکر بیروت	۱/۲۴۰	مسند احمد بن حنبل	مردی از عاقلہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
۵۷۵/۲	~ ~ ~	۲/۵۷۵	المستدرک علی الصحیحین	کتاب الاصول
۲۰۱/۱	آفتاب عالم پریس ہر	۱/۲۰۱	سنة سنن ابو داؤد	باب فمیں لم یوتر
۳۱۵/۵	دار الفکر بیروت	۵/۳۱۵	مسند احمد بن حنبل	مردی از عبادۃ بن الصامت

بغی، رہزن، چیکہ یہ لڑائی میں مارے گئے ہوں۔  
 اسی طرح رات کو شہر کے اندر ہتھیار لے کر لوٹ مار  
 کرنے والا، گلابا کر مارنے والا، اپنے ماں باپ  
 میں سے کسی کو قتل کرنے والا، نہر میں اسے بھی  
 باغیوں سے لائن کیا ہے (مخلصاً) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ از بنگلہ ضلع سلٹ موضع قاسم نگر مسئلہ مولوی اکرم صاحب یکم ربیع الاول ۱۳۲۰ھ  
 بے نمازی کی نماز جنازہ چاہیے یا نہیں۔ اگر چاہیے تو کیا دلیل، جواب بالتفصیل بجا رکتب معتبرہ  
 تحریر فرمائیے، بیذا التوجہوا۔

### الجواب

صحیح یہ ہے کہ ترک نماز سخت کبیرہ اشد کفر الی نعمت ہے، مگر کفر و ارتداد نہیں، جبکہ انکار فرضیت  
 یا استغناء و اہانت نہ کرے، اور نماز ہر مسلمان کے جنازے کی فرض کفایہ ہے، اگر سب چھوڑیں گے  
 سب گنہگار رہیں گے، نماز پنجگانہ اُس پر فرض تھی اُس نے چھوڑی، نماز جنازہ ہم پر فرض ہے ہم کیوں چھوڑیں  
 اُس نے وہ فرض چھوڑا جو خالص حق اللہ کریم علیٰ عز و جل کا تھا ہم وہ فرض چھوڑ دیں جس میں اللہ عز و جل کا  
 بھی حق تھا، یا شدہ الاحتیاج کا بھی حق العبد، یہ محض نادانی اور خود اپنی ہی بدخواہی ہے، علمائے  
 کرام نے فرضیت نماز جنازہ سے صرف چند شخصوں کو استثناء فرمایا۔ باغی اور آپس کے بدوائی کہ فریقین  
 بطور جماعت لڑیں اور ان کے تماشائی اور ڈاکو اور وہ کہ لوگوں کو گلابا کر، پھانسی دے کر مار ڈالا کرتا ہو،  
 اور وہ جس نے اپنے ماں باپ کو قتل کیا۔ ظاہر ہے کہ یہ نمازی ان سے خارج ہے تو اس کی نماز جنازہ  
 مثل عام مسلمانوں کے فرض ہے۔

فی الدر المختار فی فرض علی مسلمہ مات  
 خلا بقاء وقطاع طریق اذا قتلوا فی  
 الحرب و اهل عصیة و مکابر فی مصر  
 لیلا و خناق و قاتل احد ابویہ اثم  
 ملخصاً فی رد المحتار فی شرح  
 لے در مختار باب صلوة الجنازہ

در مختار میں ہے، ہر مرتبہ اے مسلمان کی نماز جنازہ  
 فرض ہے سوا باغی، رہزن کے جب یہ لڑائی میں  
 مارے جاتیں، اور جو براہ عصیہ آپس میں لڑیں  
 رات کو ہتھیار لے کر شہر میں لوٹ مار کرنے والا، گلابا  
 کر مار ڈالتے والا، اپنے والدین میں سے کسی کا



در رالبحار فی النوازل جعل مشائخنا  
المقتولین فی العصبیة فی حکم اهل  
البغی وکذا الواقفون الناظرون الیهما  
ان اصحابہم حجرا وغیرہ وما توافی تلک  
الحالة ولو ماتوا بعد تفرقہم یصلی  
علیہم آمین من مختصر واللہ تعالی اعلم۔

قابل اح شیعین۔ رد المحتار میں ہے: تشریح  
در رالبحار میں نوازل کے حوالے سے ہے کہ ہمارے  
مشائخ نے عصبیت میں مارے جانے والوں کو  
بایوں کے حکم میں رکھا ہے ایسے ہی ان کے پاس  
کھڑے تماشا دیکھنے والے، اگر انھیں کوئی پتھر  
وغیرہ لگا اور اسی حالت میں مر گئے، ہاں اگر جسد  
ہوسنے کے بعد مرے تو ان کی نماز پڑھی جائے گی  
اح مختصراً۔ واللہ تعالی اعلم (د)

مسئلہ ارآرہ، مدرسہ فیض القربا، مدرسہ مولوی رحیم بخش صاحب قادری برکاتی رضوی  
۲۷ جمادی الاخریٰ ۱۳۳۳ھ

زید تمام ضروریات دین کو تسلیم کرتا ہے کسی ایک کے انکار کو کفر جانتا ہے بعض سستی و غفلت سے  
بے نماز ہے۔ پس ایسے بے نمازوں کے جنازہ کی نماز ناجائز ہے یا نہیں؟ کوئی نہ پڑھے نہ پڑھائے؟  
الجواب

لا الہ الا اللہ مسلمان اگرچہ بے نماز ہو اس کے جنازہ کی نماز مسلمانوں پر فرض ہے، اگر کوئی نہ پڑھے گا  
جتنوں کو خبر ہو سب گنہگار و تارک فرض ہیں گئے۔ ہاں اگر ہر کے لئے نماز نہ پڑھیں دوسروں سے پڑھو اور  
توبہ بھی نہیں، اور اگر ان کے نہ پڑھنے سے اور بھی کوئی نہ پڑھے یا ان کو بھی منع کریں تو یہ علماء بھی مستحق مذابحہ  
ہوں گے، بلکہ جمالی سے زیادہ فاضل علیہ السلام۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم فرماتے ہیں،

انصلوہ واجبة علیکم علی کل مسلم یموت  
بما کان او فاجروا ان ہو عمل، لیکما ثوبکم واداء  
ابوداؤد وابو یعلیٰ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالی  
عنه بسند صحیح علی اصولنا۔  
در مختار میں ہے،

تم پر ہر مسلمان کے جنازہ کی نماز فرض ہے نیک ہو  
یا بد اگرچہ اُس نے کبیرہ گناہ کئے ہوں۔ اسے ابو داؤد  
اور ابویعلیٰ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے  
ہمارے اصول پر بسند صحیح روایت کیا۔

رد المحتار باب صلوة علی الجنائزہ  
مطبوعہ مصطفیٰ البانی مصر  
۶۴۲/۱  
۵۹۰/۱

ہی فرض علی کل مسلم مات، حلا اس بعة  
لغاة و قطع طریق ادا قتلوا فی الحروب و  
کد مکابرتی مصر لیلایسلام و خفاق  
وقاتل احد ابویه الحق فی النهر بالبعاء  
ملخصاً۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

ہر مسلمان کی نماز جنازہ فرض ہے سوا چار کے، باقی  
دہترن جب تک یہ جنگ میں قتل ہوں۔ اسی طرح  
رات کو شہر کے اندر ہتھیار لے کر لوٹ مار کرنے والا،  
گلا دہا کر مارنے والا، اپنے ماں باپ میں سے کسی کا  
قاتل، آخر میں اسے بھی باغیوں سے لاحق کیا ہے۔

ملخصاً۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ از موضع بکری و اللہ اعلا و جاگل، تھانہ ہری پور، ڈاک خانہ کوٹ نجیب اللہ خاں،

مرسلہ مولوی شیر محمد صاحب ۲۳ رمضان المبارک ۱۳۱۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو شخص کسی نماز پڑھے اور کبھی نہ پڑھے اُس کا جنازہ کرنا جائز  
ہے یا نہیں؟ اور بے نمازی کے لڑکے نابالغ کا جنازہ جائز ہے یا نہیں؟

الجواب

بے نمازی اگر چہ فاسق ہے مگر مسلمان ہے، اور اُس کی نابالغ اولاد کا غسل و کفن اور نماز و دفن میں ہی  
حکم ہے جو اور مسلمانوں کا حدیث میں ارشاد ہوا، صلا علی کل برہ فاحشر (ہر نیک و بد کی نماز جنازہ  
پڑھو۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک طالب علم موضع فرید پور  
میں مولوی نسیم کا شاگرد وہاں کی مسجد میں مقیم ہے اور وہ یہ کہتا ہے کہ بے نمازی کے جنازے کی نماز پڑھنا  
جائز نہیں ہے، اور قبر پر اذان دینا بھی جائز نہیں ہے، اور ماتمہ وغیرہ اور گیارہویں شریف کی نیاز کرنا جائز  
نہیں ہے، اور یہاں پر سب کاؤں کے مسلمانوں کو گمراہ کئے دیتا ہے لہذا یہ باتیں تحریر کر دیں کہ جائز ہیں یا نہیں؟  
بحسب شرع شریف کے جواب سے مشرف فرمائیے گا۔ بیڑا توجروا۔

الجواب

اس شخص کے یہ مسئلے محض غلط افہام سے مندرج ہیں۔ جنازے کی نماز ہر مسلمان پر فرض ہے الا ما استثناء  
العلماء، ولیس هذا منہم (مگر وہ جس کا علمائے استثناء کیا ہے اور یہ ان میں سے نہیں۔ ت)

۱۲۲/۱	مطبوعہ مطبع مجتبیٰ دہلی	باب صلوۃ الجنائز	۱۵ در مختار
۵۴/۲	نشر السنۃ حدائق	باب صلوۃ من تجوز القلوة مودۃ الصلوۃ علیہ	۱۶ سنن الدارقطنی
۳۳۳/۱	آفتاب عالم پریس لاہور	باب فی الغزو مع اللہ الجہاد	سنن ابی داؤد

قبر پر اذان دینا جائز ہے کما هو صیغہ فی اذان الاخر فی اذان القبر (جیسا کہ ہمارے رسالہ "ایذان الاخر فی اذان القبر" میں اس کا واضح بیان ہے۔ ت) اور فاتحہ اور گیارہویں شریف کی نیاز و ایصالِ ثواب اہلسنت کے نزدیک جائز و بہتر ہے کما فی الہدایۃ وفتحہ القدر و الدر المختار و مراد المختار وغیرہا (جیسا کہ بآیہ، فتح القدیر، درمختار اور رد المحتار وغیرہ میں ہے۔ ت) ان چیزوں کو جو شخص ناجائز کہے اُس سے ایک ہی بات دریافت کرنا کافی ہے وہ یہ کہ تو جو ناجائز کہتا ہے آیا اللہ و رسول نے انہیں ناجائز کہا ہے یا تو اپنی طرف سے کہتا ہے؟ اگر اللہ و رسول نے ناجائز کہا ہے تو دکھا کہ کن سی آیت یا حدیث میں ہے کہ اذان جو مسلمان کی قبر پر دفع شیطان و دفع وحشت و حصول الطینان نزولِ برکت کے لئے کہی جائے وہ ناجائز ہے اور فاتحہ اور گیارہویں شریف کہ بغرض ایصالِ ثواب کی بنے ناجائز ہے، اور اگر اللہ و رسول نے ناجائز نہ کہا تو خود اپنی طرف سے کہتا ہے تو تیرا قول تیرے منہ پر مردود ہے۔ بغیر خدا و رسول کے منع فرمائے ہوئے کوئی چیز ناجائز نہیں ہو سکتی۔ یہی قرآن و حدیث نے یہ قاعدہ کلیہ ارشاد فرمایا ہے کہ اللہ و رسول جس بات کا حکم دیں وہ واجب ہے جس سے منع فرمائیں وہ ناجائز ہے اور جس کا کچھ ذکر نہ فرمائیں وہ معافی میں ہے وہ اگر واجب نہیں تو ناجائز بھی نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید مرگیا جو کہنے کا زیادہ نماز نہیں پڑھتا تھا اُس کے جنازہ کی نماز نہ پڑھی جائے مگر اس شرط پر کہ اُس کو کچھ پورا چاہیے، پھر یہ کہ بیٹوں سے پاؤں باندھ کر کھنپوایا۔ یہ بات قرآن و حدیث سے درست ہے یا نہیں، اور اگر نہیں ہے تو جو پر کیا حکم ہے؟ فرمائیے کتاب اور حدیث رسول سے۔

### الجواب

جو گنہگار ہو اور اُس نے مُردے پر قلم کیا۔ ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے تمیست کے کنگھی کرنے سے منع فرمایا کہ اُسے تکلیف ہوگی، اور فرمایا،

علامہ ترمذیون میثکم۔ رواہ الامام محمد فی کتاب الآثار قال اخبرنا ابو حنیفۃ ورواہ عبد الرزاق فی مصنفہ قال اخبرنا سفین عن الشوری کلاهما عن حماد بن ابی سلیمان عن ابی ابراہیم الخثعمی

کا ہے پر اپنے مُردے کے ٹوٹے پیشانی کھینچے ہو۔ اے امام محمد نے کتاب الآثار میں روایت کیا۔ فرمایا ہمیں خبر دی ابو حنیفہ نے، اور اسے عبد الرزاق نے اپنی مصنفہ میں روایت کیا۔ کہا ہمیں خبر دی سفیان نے، وہ راوی ہیں سفیان ثوری سے۔ دونوں حضرات

راوی میں حماد بن ابی سلیمان سے - وہ ابراہیم  
نعمی سے - وہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ  
عنها سے انھوں نے دیکھا کہ ایک عورت کے سر میں  
کنگھا کر رہے ہیں تو فرمایا، کیوں اپنے مُردے کی  
پیشانی کے بال کھینچتے ہو اور اسے ابو عبیدہ  
قاسم بن سلام اور ابراہیم حربی نے اپنی اپنی کتاب  
غریب الحدیث میں حضرت ابراہیم نعمی سے، انھوں  
نے حضرت صدیق سے روایت کی اس حدیث کے سر میں کنگھا کرنے سے متعلق پوچھا تو فرمایا، کیوں اپنے مُردے

عن عائشة رضي الله تعالى عنها انها سألت  
امرأة يكدون ساسها بمشط فقالت  
علامه منصورون حديثكم ورواه ابو عبید  
القاسم بن سلام، و ابراهيم الحسري في  
كتابهما في غريب الحديث عن ابراهيم  
عن عائشة انها سألت عن الميت  
بمسح رأسه فقالت علامه منصورون ميتكم  
نے حضرت صدیق سے روایت کی اس حدیث کے سر میں کنگھا کرنے سے متعلق پوچھا تو فرمایا، کیوں اپنے مُردے  
کے مُردے پیشانی کھینچتے ہو۔ (ت)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،  
ان کسر عظم المسلم ميتا ککسر عظم حیّا  
رواه الأئمة مالك وأحمد وسعيد بن  
منصور وعبد الرزاق وأبو داود وابن ماجه  
بسند حسن عن أم المؤمنين صدیقہ  
رضی اللہ تعالیٰ عنہا،

بیشک مُردہ مسلمان کی ہڈی توڑنی ایسی ہی سب جیسے  
زندہ مسلمان کی ہڈی توڑنی۔ اسے امام مالک، امام  
احمد، سعید بن منصور، عبد الرزاق، ابو داؤد اور  
ابن ماجہ نے بسند حسن ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ  
عنها سے روایت کیا۔

سزا دینا اول تو حاکم شرع کا کام ہے ہر کس و ناکس کو اس کا اختیار نہیں اور موت کے بعد تو سزا دینے  
کے کوئی معنی ہی نہیں، سزا اور کفار موت کے بعد بڑا بھلا کہنے سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع فرمایا۔  
فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

لا تسبوا الاموات فانهم قد افضوا الى  
ما قد موات۔ رواه احمد والبخاری والنسائی  
في المصنف لعبد الرزاق باب شعر الميت والظفار  
کتاب الامار باب الجنائز وغسل الميت

مُردوں کو بُرا مت کہو وہ اپنے کئے کو پہنچ چکے۔ اسے  
امام احمد اور نسائی نے ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ  
عنها سے روایت کیا۔ مطبوعہ المکتب الاسلامی بیروت ۳/۲۴۷  
مطبوعہ ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی ص ۲۶

کے غریب الحدیث

کتاب الجنائز

مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور

۱-۲/۲

کے سنی ابی داؤد

کتاب الجنائز

المکتبۃ السلفیہ لاہور

۲۲۲/۱

کے سنی النسائی

کتاب الجنائز

کال لفظ نہیں ہے بلکہ کتاب الامار میں

۲۲۲/۱

کے سنی ابن ماجہ

کتاب الجنائز

تقریر احمد

۲۲۲/۱

عن امیر المؤمنین الصدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔  
اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

لا تذکروا ہلکاکم الا بخیر ان یکنوا  
من اهل الجنة تاشقون وای یکنوا من  
اهل النار فحسبہم ماہم فیہ رواہ  
المصنف عنہما رضی اللہ تعالیٰ عنہما بسند  
جید۔

اپنے مردوں کو یاد نہ کرو مگر بھلائی کے ساتھ کہ اگر  
وہ جنتی ہیں تو برا کہنے میں تم گنہگار ہو گے اور اگر  
دوزخی ہیں تو انہیں وہ عذاب ہی بہت ہے جس  
میں وہ ہیں۔ اسے نسائی نے حضرت صدیقہ رضی اللہ  
تعالیٰ عنہما سے بسند جید روایت کیا۔

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

لا تسبوا الاموات فتؤذوا به الاحیاء  
رواہ احمد والترمذی عن المعمر بن  
مرضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند صحیح۔

مردوں کو برا نہ کہو کہ اس کے باعث زندوں کو ایذا  
دو۔ اسے امام احمد اور ترمذی نے حضرت معمر رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ سے بسند صحیح روایت کیا۔

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

اذا مات صاحبک فذعوہ ولا تقعوافیہ  
رواہ ابو داؤد عن ام المؤمنین الصدیقہ  
مرضی اللہ تعالیٰ عنہا بسند صحیح۔

جب تمہارا ساتھی مر جائے تو اسے معاف رکھو اور  
اس پر طعن نہ کرو۔ اسے ابو داؤد نے ام المؤمنین صدیقہ  
رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے بسند صحیح روایت کیا۔

عروبن حزم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں مجھے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک قبر سے کہہ

لگائے دیکھا، فرمایا،

لا تؤذ صاحبہا القبر۔ رواہ الاحام  
احمد۔

مرد سے کو ایذا نہ دے۔ اسے امام احمد نے  
روایت کیا۔

سبحان اللہ! جب قبر پر نگاہ سے مرد سے کو ایذا ہوتی ہے تو ایسے ظلم شدید سے کسی قدر

۲۲۲/۱	مطبوعہ مکتبہ سلفیہ لاہور	کتاب الجنائز	لسن النسائی
۲۵۲/۷	دار الفکر بیروت	حدیث معمر بن شعبہ	سنن احمد بن حنبل
۳۱۵/۲	آفتاب عالم پریس لاہور	باب فی النہی عن سب الموتی	سنن ابو داؤد
ص ۱۴۹	مطبع مجتہد دہلی	باب دفن المیت	مکملہ مشکوٰۃ المصابیح بحوالہ احمد

ایذا سے عظیم ہونگی دلا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۳ سید محمد شاہ (پتا انگریزی میں تھا پڑھا نہ گیا)۔ اذلیقہ ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک مسلمان نے نو مسلم عورت سے عقد کیا تھا، دو برس کے بعد ۲۹ رمضان ۱۳۳۹ھ کو دنیا سے فانی سے ملک عدم کو رخصت ہوئی۔ اُس مسلمان کا یہاں کوئی اولاد تھا اُس نے مسلمانوں کو اطلاع دی، انہوں نے جواب دیا ہم تمہاری عورت کا جنازہ نہیں اٹھائیں گے نہ قبرستان میں جگہ دیں گے کیونکہ تم نماز نہیں پڑھتے، برادر مسجد کمیٹی و خلافت کمیٹی وغیرہ میں چندہ بھی نہیں دیتے کبھی ہماری کمیٹیوں میں شریک نہیں کرتے، لہذا تم اور کوئی استغلام کرو۔ اس شخص نے جواب دیا اگر میرا عذر قابل اعتماد ہو تو مجھ کو معافی دیجئے جو سزا میرے لئے آپ لوگ قرار دیں میں قبول کرتا ہوں۔ اگر میرا قصور ہے تو مجھ کو سزا دیں اور معافی دے کر میت کو اٹھائیں۔ ان لوگوں نے مطلق انکار کر دیا جو خلافت کمیٹی کے ممبران و سیکریٹری پریذیڈنٹ ہیں۔ تب اُس نے ہندو سے التجا کی، اس کی بیسی بے بسی دیکھ کر ہندو اس محلہ میں آئے اور مسلمانوں کو سمجھایا، بمشکل تمام راضی ہوئے مگر غسل دینے والی عورت کو روک دیا۔ مجبوراً اس نے اپنے ہاتھ سے غسل دیا اور کھسی پھنایا۔ بعد اس کے چار پانچ مسلمان، انہوں نے کہا ہم تم پر آٹھ روپیہ جرمانہ کرتے ہیں، اگر منظور ہو تو ہم میت اٹھائیں ورنہ ہم اپنے اپنے گھر چلتے ہیں۔ وہ چونکہ مصیبت زدہ تھا راضی ہوا، غرض جسے آٹھ بچے کی میت بارہ بجے شب کو اٹھائی گئی۔ اب عرض ہے کہ آیا حدیث شریف میں یہی فرمان ہے اور خدا اور اس کے رسول کا یہی حکم ہے تو مجھے مطلع فرمائیے اور اگر یہ حرکت مطابق شریعہ نہ ہو تو ان کی کیا سزا ہے شرعاً و قانوناً، بیٹو! توجہ دو۔

### الجواب

اُن لوگوں نے سخت ظلم کیا اور شیعہ جرم کیا، اگر سلطنت اسلام ہوتی حاکم اسلام اُن میں ایک ایک کو کوڑے لگاتا، قید کرتا، اور وہ آخرت میں عذاب جہنم کے مستحق ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں، الصلوۃ واجبة علی کل مسلم۔ ہر مسلمان کے جنازے کی نماز تم پر فرض ہے ایک ہو یا کثرت، اور عجل الکبائر (مختصاً) یا بد، اگرچہ اس نے گناہ کبیرہ کئے ہوں۔

نصرہ صاحب مسلمان نے رمضان مبارک میں انتقال کیا تو وہ بحکم حدیث شریف ہے۔ خلافت کمیٹی میں چندہ نہ دینا یا اُس میں شریک نہ ہونا کوئی جرم نہیں، بلکہ مسجد میں چندہ نہ دینا بھی گناہ نہیں، نہ کہ جہاں امر بالمعکس ہو، نماز

لے سنن ابوداؤد باب فی الغزو مع امتہ الجور مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور ۳۴۳/۱

مشکوٰۃ المصابیح بحوالہ ابی داؤد باب الاماتۃ مطبوعہ مجتہدانی دہلی ص ۱۰۰

پڑھنا ضرور کیریہ شدیدہ ہے مگر اُس کا گناہ اُس کی بی بی کے سر باغ جناح کی شریعت ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے،

ولا تذروا راساً و نہ راخصی علیہ (کوئی جان کسی دوسری جان کا بوجہ نہیں اٹھاتی۔ تہ) آٹھ روپے کو انھوں نے تھے سخت حرام اور ان کے حق میں مثل سوز کے ہیں، اُن پر فرض ہے کہ اُسے واپس کر دیں۔

قال اللہ تعالیٰ لا تاکلوا اموالکم بینکم بالباطل۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے، اپنے مال آپس میں ناحق نہ کھاؤ۔ (تہ)

وقال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی الیسید صاحبہ حق تودیہ۔ رواد احمد والامروعة والحاکم عن سمرۃ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند حسن۔ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں، ہاتھ سے جو لیا اس کے ذمہ ہے یہاں تک کہ اس سے اور کچھ نہ لے۔ اسے امام احمد، ابو داؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ اور حاکم نے سمرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بڑے سند حسن روایت کیا۔ (تہ)

اور اُس شخص نے عورت کو غسل دیا یہ اُسے جائز نہ تھا، شوہر عورت کے بدن کو بعد اعتقالی ہاتھ نہیں لگا سکتا، اُسے چاہئے تھا کہ کسی سجدہ والی راک یا لٹکے کو نسلانے کا طریقہ بتاتا جاتا اور اپنے سامنے اُس سے منہ لگاتا، یا کوئی اور عورت اگرچہ اُجرت پر ملتی اس سے غسل دلاتا۔ اور اگرچہ ممکن نہ ہوتا تو آپس ہاتھوں پر کپڑے کی قطیلیں چڑھا کر اُس کے چہرے اور کہنیوں تک ہاتھوں کا تیمم کر دیتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۸ منشی اعظم گزٹ ڈاک خانہ انداز موضع ادوی حلقہ عبد الشکر خان ۱۴ ذی القعدہ ۱۳۳۹ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ یہ مسلمان حنفی، جو نصرانی کے یہاں ملازم تھا اور اس کا خبونا کھایا کرتا تھا، مسلمانوں نے اُس سے منہ کیا، حتیٰ کہ جرنے بھی، مگر زید باز نہ آیا اور اس کے عمرے پر عیس مسلمانوں نے اس کی تجہیر و تکفیر و نماز جنازہ سے انکار کیا، بالآخر چند مسلمانوں نے نماز جنازہ پڑھ کر دفن کیا، اگر ایسا موقع آئندہ آئے تو کیا کرنا چاہئے؟ بینوا تو جسرو ۱۔ زید کے گھر والوں سے کیا برتاؤ کرنا چاہئے کیونکہ زید کے

لہ القرآن ۱۶۴/۶ و ۱۵/۱۴ و ۱۸/۲۵ و ۴/۲۹

لہ القرآن ۸۸/۲

لہ مسند احمد بن حنبل حدیث سمرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۸/۵

یہاں کا کھانا وغیرہ بند کر دیا گیا ہے۔

## الجواب

مسلمان کو نصرانی کا جھوٹا کھانا بہت شیعہ و بد ہے کما بیت ہ فی فتاویٰ (جیسا کہ اسے ہم نے اپنے فتاویٰ میں بیان کیا ہے۔ ت لیکن اگر مذہب میں کچھ فرق نہ تھا تو اس بد حرکت سے کافر نہ ہوا۔ مسلمانوں پر اس کی تکمیل و تکفین اور جنازہ کی نماز لازم تھی، مگر یہ کام فرض کفایہ ہے بعض نے کر لیا سب پر سے اتر گیا۔ ہر مسلمان کا اُن میں شریک ہونا ضروری نہیں، اگر کوئی نہ کرتا تو سب گنہگار ہوتے۔ آئندہ کے لئے بھی یہی احکام ہیں۔ اس فعل میں اس کے گھر والوں کا کوئی قصور نہ تھا اُن پر تعزیر بیجا ہے۔

قال اللہ تعالیٰ ولا تذروا رمة واحدة منہم۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے، اگر کوئی جان کسی دوسری جان واللہ تعالیٰ اعلم۔ کا بوجہ نہ اٹھائے گی۔ (ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۵ ازادین مکان میر خادوم علی صاحب اسسٹنٹ ۲۹ رجب ۱۳۰۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص اہل اسلام سے آخر عمر تک تارک الصلوٰۃ والصیام و مشارب الخمر باللیل والایام ملحق دین نصاریٰ رہا حتیٰ کہ بہ تحقیق بدون توبہ ڈاک بنگلہ پر قتل ہوا۔ پھر ورثاء اس کے مکان پر لائے، معاذ اللہ اور خوف عدم شرکت دفن اہل اسلام کے ایک حجام اور خادمی اور کچرا پرورش یافتہ خود کو مصنوعی شاہ مقرر کر کے توہ پر اس میت کی قائم کئے۔ عیادۃ باللہ۔ تب جنازہ اٹھا اور ہمراہ جنازہ کے عیسائی بھی تھے تب بھی چند کن نے دیدہ و دانستہ نماز جنازہ پڑھی اور اسقاطے کر قبر پر قرآن پڑھا۔ بعد دخول قبر عیسائیوں نے ٹوٹی اتار کر سلامی لی، پس مسلمانوں کو حکم شرع میت کے اسلام پر غور شدہ صادق تھا اور یقین کامل ہوا، اور بحسب اسلام اُن سے روکش ہوئے کہ اوروں کو عبرت ہو، کیونکہ بھلائی ہنود تعزیر غیر ملکی، اس خیال سے اُن لوگوں سے مرتدین کا معاملہ کرنا جائز ہے یا نہیں جب تک توبہ نہ کریں اور اُن کے پیچھے نماز جماعت درست ہے یا ممنوع، اس کے حق میں اور اُن کے مشترک کے حق میں شرعاً کیا حکم ہے؟ مشرع عبارت کتب بیان فرمائیں۔ رحمۃ اللہ علیہم اجمعین۔

## الجواب

ترک مرم و صلوٰۃ و شرب خمر گناہان کبیرہ ہیں جن کا مرتکب فاسق و فاجر اور عذاب و دوزخ کا مستحق ہے مگر حرام جان کر دشامت نفس کرے تو کافر نہیں۔ پس اگر شخص مذکور نے مذہب نہ بدلا تھا صرف باغراٹیلان



دنیا پرستان خدا نافرسان کی طرح ان امور کا مرتکب ہوتا اور عیسائیوں سے میل جول رکھتا تھا تو اس پر کفر کا فتویٰ نہیں دیا جاسکتا، بلکہ جب وہ کلمہ پڑھتا اور اپنے آپ کو مسلمان کہتا تھا مسلمان ہی ٹھہرائیں گے اور اس تقدیر پر اس کے تجیز و تکفین اور جنازہ کی نماز بیشک ضروری و لازم تھی، اگر بجا رہا تے ٹھہکار رہتے۔

عن لسبى صلى الله تعالى عليه وسلم الصلاة واجبة على كل مسلم براكاں  
نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مروی ہے: ہر مسلمان کی نماز جنازہ تم پر فرض ہے نیک ہو یا بد اگرچہ اس نے گناہ کیہ کئے ہوں۔ اسے ابو داؤد وغیرہ نے روایت کیا۔ (ت)

اور نصرانیوں کا معاذ اللہ جنازہ کے ساتھ ہونا یا بعد دفن ٹوٹی اتار کر سلامی دینا ان کا اپنا فعل تھا جس کے سبب مسلمان کو کافر نہیں ٹھہرا سکتے اور یہ بیگمانی کہ اگر یہ ان کا ہم مذہب نہ ہوتا تو وہ جنازہ میں کیوں شرکت کرتے، محض مردود ہے۔ ایسے اوہام پر بنائے احکام نہیں، نہ کہ معاذ اللہ معاملہ کفر و اسلام جس میں انتہا درجہ کی احتیاط لازم، بلکہ اس کا عکس دوسرا گمانی قوی تر ہے کہ اگر وہ اسے اپنا ہم مذہب جانتے، اپنی روش پر تجیز و تکفین کرتے۔ مسلمانوں کو اس کا جنازہ کیوں دیتے، غرض اس صورت میں نماز پڑھنے والوں نے فرض خدا ادا کیا ان پر اصل الزام نہیں۔ الزام ان پر ہے جو اس بنا پر ان سے معاملہ مرتدین کرنا چاہیں اور اگر ہر ثبوت شرعی ثابت ہو کہ میت حیاذ اللہ تبدیل مذہب کر کے عیسائی ہو چکا تھا تو بیشک اُس کے جنازہ کی نماز اور مسلمانوں کی طرح اس کی تجیز و تکفین سب حرام قرار تھی۔

قال الله تعالى ولا تقبل علی احد منهم مات ابد اولا تقبل علی قبره  
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے، ان میں سے جو بھی مرے کبھی ان کی نماز جنازہ پڑھو اور نہ اس کی قبر پر کھڑے ہو (ت)  
مگر نماز پڑھنے والے اگر اس کی نصرا نیت پر مطلع نہ تھے اور بر بنائے علم سابق اسے مسلمان سمجھتے تھے نہ اس تجیز و تکفین و نماز تک ان کے نزدیک اس شخص کا نصرانی ہو جانا ثابت ہوا، تو ان افعال میں وہ اب بھی معذور و بے قصور ہیں کہ جب ان کی دانست میں وہ مسلمان تھا ان پر یہ افعال بجا لانے پر علم خود شرعاً لازم تھے، ہاں اگر یہ بھی اس کی عیسائیت سے خبردار تھے پھر نماز و تجیز و تکفین کے مرتکب ہوئے قطعاً سخت گناہ گار اور وبال گیر ہیں مگر قرار ہوئے، جب تک تو یہ نہ کریں نماز ان کے پیچھے مکروہ،

لے سنن بی داؤد باب الفرد مع ائمة الجور مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور ۳/۳/۳  
سنن الدارقطنی باب صفة الصلاة مع الصلاة علیہ نشر السنۃ لماتان ۵۶/۶  
لے القرآن ۸۴/۹

کما حکمہ والفاق المصوح بہ فی غیر ما کتاب  
المحرر المنقح فی العنیۃ وغیرہ۔  
جیسا کہ یہ فاسق کا حکم ہے جس کی صراحت متعدد  
کتابوں میں موجود ہے اور جس کی توضیح و تنقیح

غنیہ وغیرہ میں ہو چکی ہے۔ دت۔

مگر معاملہ مرتدین پھر بھی برتنا جائز نہیں کریں لوگ بھی اس گناہ سے کافر نہ ہوں گے۔ ہماری شرع مطہر  
صراط مستقیم ہے، افراط و تفریط کسی بات میں پسند نہیں فرماتی، البتہ اگر ثابت ہو جائے کہ انہوں نے  
اسے نصرانی جان کر نہ صرف بوجہ حماقت و جہالت کسی غرض دنیوی کی نیت سے بلکہ خود اسے بوجہ نصرانیت مستحق  
تعظیم و قابل تمیز و تکفین و نماز جنازہ تصور کیا تو بیشک جس جس کا ایسا خیال ہو گا وہ سب بھی کافر و مرتد  
ہیں اور ان سے وہی معاملہ برتنا واجب جو مرتدین سے برتنا جائے اور ان کی شرکت کسی طرح روا نہیں،  
اور شریک و معاوی سب گنہگار۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ از حکیم پور کھیری مکان حافظ محمد حسین سوداگر، مسئلہ حکیم محمد فضل حسین صاحب  
ماہ جمادی الاولیٰ ۱۳۱۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کسی اہل شیعہ کی نماز جنازہ پڑھا اہلسنت و جماعت  
کے لئے جائز ہے یا نہیں؟ اور اگر کسی قوم سنت و جماعت نے نماز کسی خبیثہ کی جنازہ کی پڑھی تو ان لوگوں  
کے لئے شرع میں کیا حکم ہے، بینوا تو حیدر د۔

### الجواب

اگر رافضی ضروریات دین کا منکر ہے، مثلاً قرآن عظیم میں کچھ سورتیں یا آیتیں یا کوئی حرف صرف  
امیر المؤمنین عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ یا اور صحابہ خواہ کسی شخص کا گٹھ یا بوا مانا ہے یا مولیٰ علی  
کریم اللہ تعالیٰ وجہ التکرم خواہ دیگر ائمہ اطہار کو انبیائے سابقین علیہم الصلوٰۃ والسلام میں کسی سے افضل  
جانتا ہے، اور آج کل یہاں کے رافضی تیرائی عمرائے ایسے ہی ہیں ان میں شاید ایک شخص بھی ایسا نہ نکلے جو  
ان عقائد کفریہ کا معتقد نہ ہو جب تو وہ کافر مرتد ہے اور اس کے جنازہ کی نماز حرام قطعی و گناہ شدید ہے۔  
اللہ عزوجل فرماتا ہے،

ولا تصل علی احد منہم مات امد اولہ نعیم  
علی قبرہ انہم کفروا باللہ ورسولہ و ماتوا  
وہم فاسقون  
کبھی نماز نہ پڑھ ان کے کسی مرنے پر نہ اس کی قبر پر  
کھڑا ہو، انہوں نے اللہ و رسول کے ساتھ کفر کیا اور  
مرنے دم تک بے حکم رہے۔

لہ القرآن ۹/۴۳

اور اگر ضروریات دین کا منکر نہیں مگر تبرائی ہے تو جہوراً نہ وقتاً سے عظام کے نزدیک اس کا بھی وہی حکم ہے  
کما فی الخلاصۃ وفتح القدیرو تہذیب الاہل بما  
والدر المختار والہدایۃ وغیرہا عامۃ ہدایہ وغیرہ عامۃ کتب میں ہے۔  
الاسفار۔

اور اگر صرف تفصیل یہ ہے تو اُس کے جنازے کی نماز بھی نہ چاہیے، متعدد حدیثوں میں بد مذہبوں کی نسبت  
ارشاد ہوا، ان ماتوا فلا تشہدوہم وہ مری تو ان کے جنازہ پر نہ جائیں۔ ولا تعلموا احلیہم  
ان کے جنازے کی نماز نہ پڑھو۔ نماز پڑھنے والوں کو تو برا استغفار کرنی چاہیے۔ اور اگر صورت پہلی تھی یعنی  
وہ مردہ راخصی منکر بعض ضروریات دین تھا اور کسی شخص نے یا ان کو اُس کے حال سے مطلع تھا دانستہ اس  
کے جنازے کی نماز پڑھی اُس کے لئے استغفار کی جب تو اُس شخص کو تجدید اسلام اور اپنی عورت سے  
از سر نو نکاح کرنا چاہیے۔

فی الحلیۃ نقل عن القضا فی واقعۃ الدعا علیہ میں قرآنی سے نقل کیا اور اسے برقرار رکھا ہے  
بالمغفرۃ للکافر کسر لفظہ تکذیب اللہ کہ کافر کے لئے دعائے مغفرت کفر ہے کیونکہ  
تعا فی فیما اخیرہ یہ خبر الہی کی تکذیب کا طالب ہے بدت۔  
مسئلہ از ثمن برج وزیر آباد ضلع گوجرانوالا، پنجاب۔ مسئلہ محمد خلیل اللہ صاحب پبلشر رسالدار،  
۲۳ ربیع الاول ۱۳۲۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین مندرجہ ذیل صورت میں کہ ایک شخص جو شیعہ اثناعشری مذہب رکھتا ہے  
اور کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ علی حلیفۃ بلا فصل وغیرہ اعتقادات مذہب شیعہ کا  
معتقد ہے فوت ہوا ہے اُس کا جنازہ ہمارے امام حنفی الذہب جامع مسجد نے پڑھایا اور اُس کو غسل  
دیا، نیز اس کے ختم میں شامل ہوا، شیعہ جماعت نے امام مذکور کے نماز جنازہ پڑھانے کے بعد دوبارہ

لہ تاریخ بغداد ترجمہ ۲۲۴۰ الحسین بن الولیہ الز  
سنن ابن ماجہ  
مسند امام اعظم  
کے کنز العمال بحوالہ ابن النجار عن انس رضی اللہ عنہ حدیث ۲۲۵۲۹ مطبوعہ مکتبۃ الرسالۃ بیروت ۱۱/۵۳۶  
لے حلیۃ المحلی شرح نیلۃ المصلی  
دار الکتب العربیہ بیروت ۱۴۴/۸  
ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۰  
تور محمد اصح المطابع کراچی ص ۱۴  
بیان ذم القدریۃ  
مطبوعہ مکتبۃ الرسالۃ بیروت ۱۱/۵۳۶

شیعہ امام سے متوفی مذکور کی نماز جنازہ پڑھائی۔ کیا امام مذکور حنفی المذہب کا یہ فعل ائمہ احناف کے نزدیک جائز ہے۔ اگر ناجائز ہے تو کیا امام صاحب مذکور کا یہ فعل شرعاً قابلِ تعزیر ہے اور کیا تعزیر ہونی چاہئے؟

## الجواب

صورتِ مذکورہ میں وہ امام سخت اشد کبیرہ گناہ کا مرتکب ہوا، اُس نے حکمِ قرآنِ عظیم کا خلاف کیا،

قل الله تعالى ولا تصل على احد منهم مات ابداً  
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے، ان کے کسی مردے کی نماز جنازہ کبھی نہ پڑھو۔ (ت)

تعزیر یہاں کون دے سکتا ہے، اس کی سزا حاکم اسلام کی رائے پر ہے۔ وہ چاہتا تو پتھر کوٹے لگاتا اور چاہتا تو قتل کر سکتا تھا کہ اُس نے مذہب کی توہین کی۔ اُس کے پیچھے نماز پڑھنا جائز نہیں اور اسے امامت سے معزول کرنا واجب تبیین الحقائق وغیرہ میں ہے،

لان في تقديم الامامة تعظيمه وقد وجب  
عندهم اهانتاً شرعاً۔  
اس لئے کہ اسے امام بنانے میں اس کی تنظیم ہے جبکہ شرعاً ان پر اس کی اہانت واجب ہے (ت)

فتاویٰ تجر وغیرہ میں ہے، الواقعاً موافقاً یا شقاً (اگر لوگوں نے کسی فاسق کو امام بنایا تو گنہگار ہوں گے۔ ت) یہ سب اس صورت میں ہے کہ اس نے کسی دیوبندی سے ایسا کیا جو، اور اگر دینی طور پر اسے کارِ ثواب اور راضی تہرائی کو مستحق غسل و نماز جان کر یہ حرکات مردودہ کیں تو وہ مسلمان ہی نہ رہا۔ اگر عورت رکھتا ہو اس کے نکاح سے نکل گئی کہ آج کل راضی تہرائی عورتیں ہیں کسا حقیقۃً فی رد الرقصۃ (جیسا کہ ہم نے اپنے رسالہ رد الرقصۃ میں اس کی تحقیق کی ہے۔ ت) اور حکمِ فقہائے کرام تو نفسِ تبرک ہے کسا فی الخلاصۃ و فقہ القدیرو غیرہا کتب کثیرۃ (جیسا کہ غلامِ سرور فتح القدر وغیرہ بہت سی کتابوں میں ہے) نہ کہ نماز جنازہ کسا فی الاعلام وغیرہ و بیناہ فی فتاؤنا (جیسا کہ الاعلام بقواعد الاسلام میں ہے اور ہم نے اسے اپنے فتاویٰ میں بیان کیا ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

۱۔ القرآن ۸۴/۹

۲۔ تبیین الحقائق باب الامامة والمحدث فی القلوة  
۳۔ غیۃ المستمل فصل فی الامامة  
مطبوعہ مطبعہ کبریٰ امیر تیرہ مصر ۱۳۳/۱  
سہیل اکیڈمی لاہور ص ۵۳

مسئلہ ۳۸ از چہرگز کہ محلہ چھپیان مستولہ جمیع مسلمان گنگار ۱۵ محرم ۱۳۳۹ھ  
کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ اگر بجز مرعائے اُس پر نماز جنازہ پڑھی جائے یا نہیں؟ اور پڑھی جائے  
تو نیت مرد کی کی جائے یا عورت کی؟

### الجواب

بجز اگر مسلمان ہے تو اُس کے جنازہ کی نماز فرض ہے اور نیت میں مرد و عورت کی تخصیص کی کوئی  
حاجت نہیں۔ مرد و عورت دونوں کے لئے ایک ہی دُعا ہے، خصوصاً یہ بجز جو یہاں ہوتے ہیں مرد ہی ہوتے  
ہیں جو اپنے آپ کو عورت بناتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۹ از زمین پوری مستولہ نجیب اللہ صاحب ۲۹ جمادی الآخرہ ۱۳۳۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ نماز جنازہ کے لئے امامت میں احنیٰ افضل کون ہے؟ کیا امام جامع مسجد  
یا قاضی اس معنی میں کہ نکاح خوانی کرتا ہو اور لیاقت کچھ نہیں رکھتا، صرف معمولی آدمی کی کتابیں دیکھنے پڑھنے  
پر وہ بلا اذن طلب کئے میت کے دربار یا اولیاء سے نماز جنازہ پڑھا سکتا ہے؟ اور بوجہ دگی کئی افضل و  
اعلم بالسنۃ عالم و احنیٰ بالامامہ اُس کا نماز پڑھنا کیسا ہے؟ یہ جو عام طور پر رائج کہ اول وارث یا ولی میت  
سے اذن لیتے ہیں نماز پڑھانے کا یہ کیا کچھ ضروری چیز ہے؟ اور کون امام بلا اذن طلب کئے بھی نماز پڑھا  
سکتا ہے؟ یتنوا متوجسروا۔

### الجواب

نماز جنازہ ولی میت کا حق ہے، دوسرا کہ اس کے اذن کا محتاج ہے، اگر بے اُس کے اذن  
کے پڑھائے اُسے اعادۃ نماز جائز ہے حالانکہ نماز جنازہ کی تکرار مشروع نہیں۔ نکاح خوانی کا قاضی کوئی  
عہدہ شرعی نہیں وہ بے اذن ولی ہرگز نہیں پڑھا سکتا۔ یونہی جامع مسجد کا امام اگر میت جمعہ وغیرہ اُس کے  
پچھے نہ پڑھتا ہو یا وہ علم و فضل میں ولی میت سے زائد نہ ہو۔ اسی طرح امام الحلی یعنی مسجد محلہ کا امام، ہاں  
اگر میت اُن کے پیچھے نماز پڑھا کرتا تھا۔ اور یہ فضل دینی میں ولی سے زائد ہیں تو بے اذن ولی پڑھا سکتے ہیں اور  
اور اصحاب و ولایت عامہ مثلاً سلطان اسلام یا اُس کا نائب، حاکم شہر یا اس کا نائب، قاضی شرع جیسے  
سلطان اسلام نے فصل مقتضات پر مقرر کیا یا اس کا نائب، یہ لوگ ولی پر مقدم ہیں۔ انہیں ولی سے اجازت  
لینے کی مطلقاً حاجت نہیں، اور صورت مذکورہ کے علاوہ دونوں امام اور والدیان عام اگر نماز پڑھادیں تو ولی کو  
حق اعادہ نہیں، باقی سب محتاج اذن ولی ہیں، اگر بے اذن پڑھائیں گے حق غیر میں دست اندازی کے مرتکب  
ہوں گے مگر فرض کفایہ ادا ہو جائے گا۔ ولی نے اگر ان کی اقتدار کر لی فبہا کہ اذن ابتدا میں نہ تھا تو اب ہر گنا

اور اگر اقتداء نہ کی تو اسے جائز ہے کہ دوبارہ پڑھے، اور جو پہلی جماعت میں شریک نہ ہوئے تھے انھیں اس جماعت ولی میں شرکت کی اجازت ہے۔ نیز الابصار و درغفار و رد المحتار میں ہے،

نماز جنازہ میں مقدم سلطان ہے یا اس کا نائب  
(بہتر یہ کہنا ہے کہ پھر اس کا نائب، جیسا کہ  
فتح القدیر وغیرہ میں ہے۔ شامی) پھر قاضی  
(پھر حاکم شہر کا نائب، پھر قاضی کا نائب۔ اداو۔  
از زیلعی۔ شامی) پھر امام محلہ اور حکام کی تقدم واجب  
ہے اور امام محلہ کی تقدم مستحب ہے بشرطہ کہ ولی سے  
افضل ہو، ورنہ ولی بہتر ہے جیسا کہ غنئی میں (میں  
کتا ہوں اقبال سے منقول) ہے اور مصنف کی  
شرح صحیح میں (میں کتا ہوں اقبالی سے منقول) ہے  
(امام محلہ سے مراد وہ جو مسجد محلہ کا امام ہو، اس کے  
اولی ہونے کی وجہ یہ ہے کہ مرنے والے نے زندگی میں  
اس کی اقتدار پسند کی تو بعد وفات اس کی نماز  
جنازہ اسی کو پڑھانا چاہئے۔ شامی) درایہ میں  
ہے کہ امام جامع مسجد (شرح فیہ میں ہے امام جمعہ  
سے تعبیر کیا۔ شامی) امام محلہ سے بہتر ہے۔  
(میں کتا ہوں، ظاہر یہ ہے کہ اس کی تقدم بھی تنجیاتی  
ہے بشرطہ کہ ولی سے افضل ہو۔ اس کی وجہ بھی  
یہی ہے کہ مرنے والے نے زندگی میں اسے اپنا  
امام پسند کیا، تو میت اگر جمعہ پڑھنے والا نہیں جیسے  
حجرت یا دوسرے کے پیچھے پڑھنے والا ہے تو امام  
جمعہ امام محلہ پر اور ولی پر مقدم نہ ہوگا۔ اسی طرح  
امام محلہ جب ایسا ہو کہ مرنے والا اس کے پیچھے نماز  
نہیں پڑھتا تھا تو وہ بھی ولی پر مقدم نہ ہوگا۔ شامی

يقدم في الصلوة عليه السلطان او نائبه  
(الاولى ثم نائبه كما في الفتح وغیره  
ش) ثم القاضي ثم خليفة الولي ثم  
خليفة القاضى او اصداد عن الزيلعي ش)  
ثم امام الحي وتقدم الولاية واجب  
وتقدم امام الحي مندوب بشرط ان  
يكون افضل من الولي والا فالولي اول  
كما في المعجبين (قلت عن البقال) وشرح  
المجمع للمصنف (قلت عن العسائي)  
امام الحي وهو امام المسجد الخاص  
بالمحلة وانما كان اولى لاسب الميتم  
رعي بالنقلوة حلقه في حال حياته  
فينبغي ان يصلي عليه بعد وفاته ش)  
وفي الدراية امام الحي مع (عبر عنه في  
شرح المنية بامام الجمعة ش) اولي  
من امام الحي (قلت والظاهر ان تقدم  
ايضا ندبي بشرط كونه افضل من الولي و  
العلقة فيه ايضا كون الميتم رعيه  
امام له في حياته ولو لم يكن من يصلي  
الجمعة كالمرأة مثلا او كان يصلي خلف  
غيره لم يقدم على امام الحي ولا على  
الولي وكذا امام الحي اذ الميكن الميتم  
يصلي حلقه لا يقدم على الولي قال ش

نے کہا اس لئے کہ آگے آرہا ہے کہ اصل میں حق ولی کا ہے، اس پر حکام اور امام محلہ کی تقدیم تعلیل مذکور کے باعث تھی وہ علت ہی یہاں موجود نہیں، پھر ولی جو نکاح کرنے میں مصدقہ کی ترتیب کے اعتبار سے تو اگر ولی کے علاوہ کسی ایسے نے نماز پڑھی جسے ولی پر حق تقدم حاصل نہیں اور ولی نے اس کی متابعت نہ کی تو ولی پھر پڑھ سکتا ہے اگرچہ قبر پر، اگرچاہے۔ یہ اجازت اس کے حق کے سبب ہے، اس وجہ سے نہیں کہ فرض جنازہ ادا ہو۔ اسی لئے پہلے بزرگ پڑھ چکے ہوں انھیں ولی کے ساتھ اعادہ کی اجازت نہیں اس لئے کہ نماز جنازہ کی تکرار غیر مشروع ہے۔ عبارت ختم ہوئی۔ درمیان میں جالین کے اندر قلت (میں کہتا ہوں) کے ساتھ حوالوں کا میری جانب سے

اضافہ ہے، اور خدا سے پاک و برتر خوب جاننے والا ہے۔ (مت)

مسئلہ از ملک بنگالی ضلع سلٹ ڈاک خانہ آدم پور، ٹھوڑا، مرسلہ حافظہ عبدالحکیم صاحب امام مسجد  
۱۸ جمادی الآخرہ ۱۳۲۱ھ

آپ رحمکم اللہ تعالیٰ کا اس مسئلہ میں کیا قول ہے کہ خدیجہ بی بی زوجہ عبدالحکیم صاحب کا انتقال ہوا، نماز جنازہ کے حق میں عورت کا ولی اس کا شوہر ہو گیا یا باپ، بھائی، چچا، مگر باپ وغیرہ اقارب مذکورین جاہل بے علم ہیں، جب کہ شوہر صاحب علم ہے اور شوہر کی جانب سے اس کے چچا حافظ

لما یأتی من ان الاصل ان الحق للولی و انما قد مر علیہ الولاۃ و امام المحی لما مر من التعلیل و هو غیر موجود ہاں ثم الولی بترتیب عصویۃ الانکاح، فان صلی غیر الولی ممن لیس له حق التقدم علی الولی و لہو یتابعہ عاد الولی ولو ہ قبرا ان شاء لا جہل حقہ ولا سقط الفرض و لہذا لیس لمن صلی علیہا ان یعید مع الولی لان تکرارہ غیر مشروع انتہی مرید امی کل محمد ریفظہ قلت محتوما ہلال۔ واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم۔

ما قولکم رحمکم اللہ تعالیٰ اندریں مسئلہ کہ خدیجہ بی بی زوجہ مولوی عبدالحکیم صاحب رحلت نمود در حق صلوة جنازہ ولی زن شوہرش یا شد یا پدرش و برادران و محام او مگر پدر و غیرہ اقارب مذکورین جاہلان بے علم اند بخلاف شوہر، نیز از جانب شوہر علم او حافظ عبدالحی امام المحی موجود است

پس ولایت نماز در صورت مذکورہ ازیناں کراست  
مغنی مباد کہ از دو سال علانے سلطنت دریں  
مسئلہ باہم اختلاف دارند۔ امید کہ رفع شک  
فرمایند۔ بینوا متوجہ و۔

عبدالحمد امام محلہ بھی موجود ہیں، تو صورت مذکورہ  
میں نماز کی ولایت ان میں سے کس کے لئے ہے۔  
واضح ہو کہ دو سال سے سلطنت کے علما اس مسئلہ  
میں باہم اختلاف رکھتے ہیں۔ امید ہے کہ شک دور  
فرمائیں گے۔ بیان فرمائیں اجر پائیں۔

### الجواب

در ولایت نماز جنازہ شوہر از ہر اقارب مؤخرست  
ایں ولایت بچہ ولایت نکاح بترتیب عصرت و  
قربت اقرب۔ فالاقرب را رسد اگر ازیناں  
بچیکس نباشد آنگاہ شوہر مقدم  
بود۔

نماز جنازہ کی ولایت میں شوہر تمام اقارب کے بعد  
ہے۔ یہ ولایت، ولایت نکاح کی طرح عصبہ ہے  
اور قریبی ہونے کی ترتیب پر قریب تر پھر قریب تر  
کے لئے ہوتی ہے۔ اگر ان میں سے کوئی نہ ہو تو  
اُس وقت شوہر مقدم ہوگا۔

وجہل آناں مانع حق آناں نیست ،  
ایشاں را رواست کہ ہر کراخراہند یا امت امر  
کنند۔ مامور ایشاں بچہ ایشاں مقدم بر زوج بود  
کہ متاخر را اگرچہ خود عصبہ باشد یا مامور منقدم  
حق نمازعت نیست گو اجنبی باش۔

اور ان کا جمل ان کے حق سے مانع نہیں ،  
ان کے لئے روا ہے کہ جسے چاہیں امامت کا حکم  
کے دیں، ان کا مامور بھی ان ہی طرح شوہر پر مقدم  
ہوگا کہ متاخر ہو۔ اگرچہ عصبہ ہو۔ مامور کے  
ساتھ نزاع کا حق نہیں، گو وہ اجنبی ہو۔

و آن کہ امام الحی را استعجاباً تعظیم دادہ  
اند بکرم تعلیل و نظر بزماں خاص در جنازہ مردان  
ست۔ زمان را با مسجد و امام چہ کار کہ ایشاں  
نہ حاضر جماعت می شوند نہ شہر ما اجازتش  
داوند پس در صورت مستفسرہ ولایت نماز پدر  
خدیجہ را بود۔

اور امام محلہ کو جو تعظیم دی گئی ہے اس کی علت  
اور زمانہ حال پر نظر کرتے ہوئے۔ وہ مردوں کے  
جنازے سے خاص ہے۔ عورتوں کو مسجد اور امام سے  
کیا کام کہ نہ یہ حاضر جماعت ہوتی ہیں نہ ان کو شرفاً  
اس کی اجازت ہی ہے۔ تو صورت مسئلہ میں  
نماز کی ولایت خدیجہ کے والد کو ہوگی۔

اگرے اگر خدیجہ از مولوی عبدالحکیم پسرے  
عادل بالغ داشتے حق تقدم ملو را بودے کہ  
پسر پر پدر در عصوبت مزج است و آن پسر را

یاں اگر خدیجہ کا مولوی عبدالحکیم سے کوئی عاقل  
بالغ لڑکا ہوتا تو اسے حق تقدم ہوتا یہ نیک عصبہ ہونے  
میں بیٹے کو باپ پر ترجیح حاصل ہے۔ اور اسی لئے کہ



شرع فرمود ہے کہ پدر خود مولوی عبدالحکیم را تقدیم ده  
و بپس ادب پیش او یا منہ بایں صورت مولوی  
عبدالحکیم را تقدیم ہووے۔

فی الدار المختار یقدم فی الصلوة  
علیہ السلطان ان حضر او نائبہ و هو  
امیر المصیر (ثم القاصی) ثم صاحب  
الشرط ثم خلیفہ ثم خلیفۃ القاصی  
(ثم امام الحق) فیہ ایہام و دلکات  
تقدیم المولاة واجب و تقدیم امام الحق  
مندوب فقط بشرط ان یکون  
افضل من المولی و الا فالولی اولی (ثم  
المولی) بترتیب عصوبۃ الا نکاح الا الاب  
فیقدم علی الابن اتفاقا الا ان یکون  
عالمًا و الاب جاهلًا فالابن اولی ذات  
لہو یکون لہ ولی فالزوج ثم المجیران و لہ  
ای لولی و مثله کل من یقدم علیہ  
(الاذن لعیبرۃ فیہا) لانه حقہ فیملک  
بطلالہ (الا) انه (ان کان هناك من  
یساوہ علیہ) ای لذلک المساوی ولو  
اصغر سنًا (المنع) لمشاہرکتہ فی  
الحق اما البعید فلیس لہ المنع  
باختصار۔  
و فی رد المحتار قولہ (ثم امام الحق)

شرعیات حکم دیتی ہے کہ اپنے باپ مولوی عبدالحکیم کو  
آگے کر اور ادب کا لحاظ کر کے اس کے آگے قدم  
نہ رکھ۔ اس طرح مولوی عبدالحکیم کو تقدیم ہو جاتا۔

در مختار میں ہے: نماز جنازہ پڑھانے میں  
مقدم سلطان اسلام ہے اگر وہ موجود ہو یا اس کا  
نائب، یہ شہر کا حاکم اسلام ہے۔ پھر قاضی، پھر  
کو قوال، پھر اس کا خلیفہ پھر قاضی کا خلیفہ، پھر  
امام محلہ۔ اس میں برابری کا ایہام ہے اور حکم یہ ہے  
کہ حکام کی تقدیم واجب ہے اور امام محلہ کی تقدیم  
صحت مند و ب ہے بشرطہ کہ ولی سے افضل ہو،  
ورنہ ولی بہتر ہے۔ پھر ولی نکاح کو اس نے میں نصب  
ہونے کی جو ترتیب ہے وہی یہاں بھی ہوگی مگر باپ  
کہ وہ بیٹے پر یہاں ماہ اتفاق مقدم ہے لیکن اگر بیٹا  
عالم اور باپ جاہل تو بیٹا اولی ہے۔ اگر کوئی ولی  
نہ ہو تو شوہر، پھر ہمسائے۔ ولی کو اور اسی کی طرح  
ہر اس شخص کو جسے دوسروں پر تقدم ہے یہ حق حاصل  
ہے کہ کسی اور کو اذن دے دے کیونکہ یہ اس کا  
حق ہے تو اسے باطل کرنے کا اسے اختیار ہوگا۔  
لیکن وہاں اگر کوئی اس کے مساوی ہو تو اسے۔  
اگرچہ وہ عمر میں چھوٹا ہی ہو۔ دوسرے کو روکنے کا  
حق حاصل ہے کیونکہ حق میں وہ اس کا شریک ہے  
ہاں بعید کو روکنے کا اختیار نہیں اسے باختصار۔  
رد المحتار میں ہے: امام محلہ اس لئے اولی ہے

وانما كان اولى لان الميت رضى بالصلوة خلفه في حال حياته فينبغي ان يصلى عليه بعد وفاته قال في شرح المشيئة فعلى هذا لو علم انه كان غير راض به حال حياته ينبغي ان لا يستحب تقديمه اذ قلت هذا مسلم ان كان عدم رضاه به لوجه صحيح والا فلا تأمل اذ ما في رد المحتار وروايتي كتبت على هامشه مانعه

**اقول** سيأتي بعد سطران الحق اما هو للولي وانما يستحب تقديمه امام الحق لاجل التحليل المذكور فاذا فاتت العدة فليفت المعلوم ولا دخل في ذلك لكون عدم رضاه لوجه صحيح فليأمل ثم قال في رد المحتار واما امامه مصلى الجفرة الذي شرطه الواقف وجعل له معلوما من وقعه فهل يقدم على الولي كما امام الحق ام لا للقطع بان علة الرضا بالصلوة خلفه في حياته خاصة بامام المحلة واستظهر المقدس انه كالاجنبي مطلقا لانه انما يجعل للقبراء ومن لا ولي له

کو مرنے والا اپنی زندگی میں اس کے پیچھے نماز پڑھنے پر راضی تھا تو بعد وفات بھی اسی کو پڑھانا چاہئے۔ شرح منیہ میں ہے: اس تحلیل کے پیش نظر اگر کہہ زندگی میں اس سے راضی نہ تھا تو اس کی تقدیم مستحب نہ ہونی چاہئے۔ میں کہتا ہوں یا اس صورت میں مستحب ہے جب اس کی ناراضی کسی صحیح وجہ کے تحت ہو ورنہ نہیں۔ تامل کرو۔ رد مختار کی عبارت ختم ہوئی۔ میں نے دیکھا کہ اس کے حاشیہ پر میں نے یہ لکھا ہے:

**اقول** چند سطر بعد آ رہا ہے کہ حق ولی ہی کا ہے اور امام محلہ کی تقدیم تحلیل مذکور کے باعث مستحب ہے کہ جب یہ علت فوت ہو تو معلول بھی فوت ہو گا اور اس میں کسی وجہ صحیح کے تحت اس کی ناراضی ہونے کو کوئی دخل نہیں۔ تامل کرنا چاہئے آگے رد المحتار میں ذکر ہے کہ: اب سوالی یہ ہے کہ وہ امام جو جنازہ پڑھنے کے لئے مقرر ہو جس کی وقف کرنے والے نے شرط کی ہے اور وقف سے اس کے لئے تنخواہ مقرر کر دی ہے کیا امام محلہ کی طرز وہ بھی ولی پر مقدم ہو گا یا مقدم نہ ہو گا، کیونکہ قطعی بات ہے کہ زندگی میں اقتدا سے راضی ہونے کی علت صرف امام محلہ کے حق میں ہے۔ امام مقدس نے اظہار فرمایا کہ وہ بالکل اجنبی کی طرح ہے کیونکہ اس کا تقرر مسافروں اور ایسے مردوں کیلئے ہوتا ہے جن کا کوئی ولی نہ ہو۔

اقول وهذا اول لما ياتي من انت  
 الاصل ان الحق للولي وانما قدم عليه  
 الولاية وامام الحق لما مر من التعليل  
 وهو غير موجود هنا ، والفرق بينه  
 وبين الامام الساتب ظاهرا لانه  
 لم ير فيه للمعولة حلقه في حياته  
 بخلاف الساتب قال في شرح  
 المنية الاصل ان الحق  
 في المعولة للولي ولذا قدم على الجميع  
 في قول بي يوسف ورواية عن ابي حنيفة  
 لان هذا الحكم يتعلق بالولاية كالانكاح  
 الامت الاستحسان وهو ظاهر  
 الس واية تقدم السطام و  
 نحوه لما مر من الوجوه  
 قوله ( بترتيب عصوبة الانكاح )  
 فلا ولاية للنف ولا للزوج  
 الا انه احدث من الاجنبى  
 قلت و انما هو انت ذوى  
 الارحام داخلون في  
 المولية ، والتقيد بالعصوبة  
 لاخراج النساء فقط فهم  
 اولى من الاجنبى وهو

اقول ( میں کہتا ہوں ) یہ بہتر ہے اس  
 لئے کہ آگے آرہا ہے کہ اصل یہ ہے کہ حق ولی کا  
 ہے اس پر حکام اور امام عملہ کی تقدیم تعلیل مذکور  
 کے سبب ہے اور وہ علت یہاں موجود نہیں —  
 اور اس امام جنازہ اور پنجگانہ کے امام مقرر کے  
 درمیان فرق ظاہر ہے اس لئے کہ اس نے  
 زندگی میں اس کے پیچھے نماز پڑھنے کا ارادہ نہ کیا جبکہ  
 امام مقرر کا حال یہ نہیں۔ شرح غیہ میں ہے کہ اصل  
 یہ ہے کہ نماز کا حق ولی کو ہے ، اسی لئے امام  
 ابو یوسف کے نزدیک اور امام ابو حنیفہ سے  
 ایک روایت میں وہ سب سے مقدم ہے۔ اس لئے  
 کہ یہ ایسا حکم ہے جس کا تعلق ولایت سے ہے  
 جیسے نکاح کانے کا معاملہ ہے ، مگر استحسان یہ  
 ہے کہ یہاں سلطان وغیرہ مقدم ہوں جس کی وجہ  
 بیان پہنچن اور یہی ہر الروایہ ہے ۔

عبارت در مختار ( نکاح کرانے میں عصبہ  
 ہونے کی جو ترتیب ہے وہی ہوگی ) اس سے  
 معلوم ہوا کہ عورتوں کے لئے یہ ولایت نہیں ، اور  
 شوہر کے لئے بھی نہیں مگر وہ اجنبی سے زیادہ  
 حقدار ہے — میں کہتا ہوں ظاہر یہ ہے کہ  
 ذوی الارحام بھی ولایت میں داخل ہیں اور عصبہ  
 ہونے کی قید صرف عورتوں کو خارج کر دینے کیلئے ہے

ظاہر مؤیدہ تصیر الہدایۃ بولایۃ التفکاح،  
 قوله (فیقدم علی الایمت اتفاق)  
 هو الاصح وقیل هذا قول محمد  
 وعندہما لا یمت اولی قال فی العتق  
 اما قد منا الا سن بعدیت القسامة  
 لیتکلم اکبرہما وهذا یفید ان  
 الحق للایمت عندہما الا ان المسألة  
 ان یقدم اباہ ویدل علیہ  
 قولہم سائر القریات اولی من  
 الزوج ان لو یکت له منها ایمت  
 عامت کانت فالزوج اولی منہم  
 لان الحق للایمت وهو یقدم  
 اباہ ولا یبعد ان یقال ان  
 تقدیمہ علی نفسہ واجب  
 بالسندۃ او وف الیدائع وللایمت  
 فی حکم الولائیۃ ان یقدم  
 غیرہ لان الولائیۃ له وانما  
 مع عن التقدم لئلا  
 یتخلف بابیہ فلم تسقط ولا یتہ  
 بالتقدیم قوله (الا ان ینکون النی  
 قال فی البحو ولو کانت  
 الایمت جاہلا والایمت عالمہ  
 ینسخ ان یقدم الایمت الا  
 ان یقال ان صفۃ المسلم  
 لا توجب التقدم فی صلوۃ

تو وہ اجنبی سے اولی ہوں گے۔ اور یہ ظاہر ہے  
 جس کی تائید ہدایہ کے الفاظ "ولایت نکاح سے ہوتی  
 ہے۔ عبارت در مختار (باپ بیٹے پر یہاں بالاتفاق  
 مقدم ہے) یہی اصح ہے۔ اور کہا گیا کہ یہ امام محمد کا قول  
 ہے اور شیخین (امام اعظم و امام ابو یوسف) کے  
 نزدیک جیسا اولی ہے۔ فتح القدیر میں ہے اہم نے  
 زیادہ عمر والے کو مقدم کیا حدیث قسامت کے پیش نظر  
 جس میں ہے کہ دونوں میں جو زیادہ بڑا ہے وہ کلام  
 کرے۔ اس سے مستفاد ہوتا ہے کہ شیخین کے  
 نزدیک حق بیٹے کا ہے۔ مگر سنت یہ ہے کہ وہ اپنے  
 باپ کو آگے کرے اس پر علماء کا یہ کلام دلالت کرتا  
 ہے، دیگر اہل قرابت شہر سے اولی ہیں اگر شہر کا  
 اُس عورت سے کوئی بیٹا نہ ہو، اگر ہو تو شہر اُن سے  
 اولی ہے۔ اس لئے کہ حق بیٹے کا ہے اور وہ اپنے  
 باپ کو آگے کرے گا۔ اور یہ کہنا بعید نہ ہو گا کہ  
 بیٹے کا باپ کو اپنی ذات پر مقدم کرنا از روئے حدیث  
 واجب ہے اور بدلتے میں ہے، حکم ولایت کے  
 تحت بیٹے کو یہ اختیار ہے کہ کسی اور کو آگے بڑھائے  
 اس لئے کہ ولایت اُسے حاصل ہے اور خود آگے  
 بڑھنے سے اس کو اس لئے رد کیا گیا کہ اپنے باپ کی  
 بے ادبی کا مرتکب نہ ہو، تو دوسرے کو آگے بڑھانے  
 کا حق اُس سے رہ گیا۔

عبارت در مختار (مگر یہ کہ جیسا عالم ہو)۔ تحریر  
 ہے، اگر باپ جاہل اور بیٹا عالم ہو تو بیٹے کو  
 آگے کرنا چاہئے۔ مگر یہ کہا جائے کہ علم نماز جنازہ میں

الجنائزۃ لعدم احتیاجہا لہ و اعترضہ  
فی الہدیۃ ما مر من ان امام الحق انما  
يقدم علی الولی اذا کان افضل قلی نعم  
علی النقض وری کراہۃ تقدم الابن  
علی بیہ بان فیہ استحبابہ و ہذا  
یقنہی وجوب تقدیمہ مطلقاً و قلت  
وہذا مؤید لما مر من العتق لہ ما فی  
مد المحت رمل حصا ملتقط و فی الخانیۃ  
ثم الہدیۃ من الصلوۃ ، مرجع بنی مسجد  
او جعلہ لله تعالیٰ فهو حق الناس مہر متہ  
وعبارتہ والادان والاقامۃ والامامۃ  
ان کان اہلاً لذلک ، فان لم یکن فامرای  
فی ذلک ایہ آخر ملخص ، واللہ سببہ  
و تعالیٰ اعلم ۔

تقدم کا موجب نہیں کیونکہ اس میں علم کی ضرورت نہیں۔  
اس پر نہر میں یہ اعتراف ہے کہ امام محلہ ولی پر اسی  
وقت تقدم پاتا ہے جب اُس سے افضل ہو۔ ہاں  
قدوری نے باپ پر بیٹے کا تقدم مکروہ ہونے کی علت  
یہ بتائی کہ اس میں باپ کی اہانت و بے ادبی ہے ،  
اس علت کا تعاضل یہ ہے کہ باپ کی تقدیم مطلقاً ضروری  
ہے اور میں کہتا ہوں اس سے اس کلام کی تائید  
ہو رہی ہے جو فتح القدیر کے حوالے سے گرا۔ تخلص  
انتخاب کے ساتھ رد المحتار کا مضمون ختم ہوا ۔

خانیہ پھر ہندیہ کتاب الصلوۃ میں ہے کسی  
شخص نے مسجد تعمیر کی اور اسے خدا کے لئے وقت  
کر دیا تو اس کی مرمت ، عمارت ، اذان ، اقامت  
اور امامت کا وہ سب لوگوں سے زیادہ حقدار ہے  
اگر وہ اس کا اہل ہو ورنہ اس بارے میں رائے  
اُسی کی لی جائے گی اور (یعنی دوسرے کو مترک نہ نہتی ، کسی کو ہٹا ، اور حدائے پاک و برتر خوب جاننے

والا ہے ۔ ۱۶ ت)

مسئلہ موضع بکر جلیلی والی علاقہ جالگل ، تھانہ ہری پور ڈاک خانہ تحب اللہ خاں مرسلہ مولوی شیر محمد صاحب  
۴ جمادی الآخرہ ۱۳۱۴ھ

کہا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ میت اگرچہ بالغ ہو یا نابالغ ہو اُس کے جنازہ میں ولی داخل  
نہیں ہوا تو اس کا جنازہ ہوا یا نہیں ؟

### الجواب

نماز ہوگی مگر جو نماز جنازہ ہے اجازت ولی نہیں جائے ولی کو اختیار ہے کہ دوبارہ پڑھے مگر جو پہلے پڑھا

چکے ہیں وہ دوبارہ نہیں پڑھ سکتے۔ پھر یہ بھی اُس صورت میں ہے کہ پہلی نماز کسی ایسے نے پڑھی جس پر ولی کو ترجیح تھی، اور نہ اگر شہداء و اشہاد اسلام یا قاضی شرع یا امام جمعی نے نماز پڑھا دی تو ولی کو اعادہ کا اختیار نہیں کہ وہ اس بات میں ولی سے مقدم ہیں۔

در مختار میں ہے، میت کی نماز پڑھنے میں مقدم بادشاہ یا والی شہر ہے پھر قاضی پھر امام محلہ پھر ولی — اگر ولی کے علاوہ ایسے شخص سے جس کو ولی پر تقدم کا حق حاصل نہیں، نماز جنازہ پڑھ لی اور ولی نے اس کی متابعت نہ کی تو ولی اگر چاہے تو دوبارہ پڑھ سکتا ہے خواہ قبر پر ہی پڑھے، اسے یہ اختیار اپنے حق کے سبب ہے اس لئے نہیں کہ فرض جنازہ ادا ہو چکا تھا اسی لئے ہم کہتے ہیں کہ پہلے جو پڑھ چکے تھے وہ ولی کے ساتھ ہو کر دوبارہ نہیں پڑھ سکتے اس لئے کہ نماز جنازہ کی تکرار جائز نہیں — اور اگر پہلے ایسے شخص نے پڑھی جیسے ولی پر تقدم کا حق حاصل ہے جیسے قاضی یا

فی الدر المختار مقدم فی الصلوٰۃ علیہ السطوات و امیر المہر ثم القاضی ثم امام الہی ثم الولی فان صلی غیر الولی من لیس لہ حق التقدم علی الولی ولو یتابعہ الولی اعاد الولی ولو علی قدرہ ان شاء لا جیل حقہ لا إسقاط الفرض ولذا قلنا لیس لموت صلی حیہ ما ان یعید مع الولی لان تکرارہا غیر مشروع وان صلی من لہ حق التقدم کقاضی اوناثبہ او امام الہی او من لیس لہ حق التقدم و تابعہ الولی لا یعید اہ مختصراً۔ واللہ تعالیٰ اعلم

نائب قاضی یا امام محلہ یا ایسے شخص سے پڑھی جسے یہ تقدم کا حق حاصل نہیں تو ولی نے اس کی متابعت کر لی تھی تو دوبارہ نہیں پڑھ سکتا اہ مختصراً (ت)

مسئلہ از بریل مرسلہ نواب مولوی سلطان احمد خاں صاحب سلمۃ اللہ تعالیٰ ۲ رمضان المبارک ۱۳۱۰ھ

چہ سے فرمایند علامتے کلام دریں مسئلہ کہ بوقت نماز مغرب جنازہ بیاید تقدیم نماز فرض یا بیاید یا نماز میت۔

اس مسئلہ میں علامتے کرم کیا فرماتے ہیں کہ مغرب کے وقت جنازہ آئے تو پہلے نماز فرض کی ادائیگی ہو یا نماز جنازہ کی؟

### الجواب

نماز مغرب را تقدیم باید کما فی رد المحتار بلکہ سنن را نیز یہ یفتی کما فی البحر وغیرہ

پہلے نماز مغرب ادا کرنا چاہیے جیسا کہ رد المحتار میں ہے بلکہ مقررہ سننوں کو بھی ادا کر لینا چاہئے۔ اسی پر

اقول آری اگر ضرورت و اعیہ بتقدیم جنازہ است  
مثلاً شکم مُردہ متفق شدہ اندیشہ است کہ  
اگر دیر کنند غشقی شود و ہنوز در وقت سعتہ است  
کہ بتقدیم جنازہ فوت نہ شود آنگاہ لا جسم بتقدیم  
جنازہ سے شاید بالاتفاق کمالاً یخفی واللہ  
تعالیٰ اعلم۔

فوتی ہے جیسا کہ بحر وغیرہ میں ہے اقول ہاں  
اگر ضرورت پہلے ادا نہ جائے جنازہ کی طالب ہے مثلاً  
مُردہ کا پیٹ پھولا ہوا ہے اور اندیشہ ہے کہ اگر  
دیر کریں تو پھٹ جائے گا، اور ابھی وقت میں اتنی  
وسعت ہے کہ جنازہ پہلے ادا کرنے سے مغرب فوت  
نہ ہوگی تو ایسے وقت میں ناچار، بالاتفاق نماز جنازہ  
کی ادائیگی پہلے ہوگی، جیسا کہ پوشیدہ نہیں اللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۳۸ شوال ۱۳۳۸ھ

ظہر کی نماز کا وقت ابھی شروع ہوا پھر جنازہ بھی آیا، اور وقت بہت ہے، اب کون نماز مقدم ہو  
اور سنت کس وقت؟

### الجواب

جب وقت ظہر وسیع ہے جنازہ کی تقدیم کریں، ہاں اگر جنازہ نے جانے والے بھی اسی جماعت ظہر  
میں شریک ہوں گے کہ اگر جنازہ کی نماز پہلے ہو جائے تب بھی جنازہ نماز ظہر سے خارج ہونے کے لئے دکان  
رہے گا اور اُس کے تغیر کا اندیشہ نہ ہو تو ظہر فرض و سنت پہلے پڑھیں کہ اس دیر میں شاید اور نماز بھی  
آجائیں اور جنازہ سے پر تکثیر ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۳۹ از مراد آباد محلہ گل شہید مرسلہ برلوی جناب الدین احمد صاحب ۱۴ صفر ۱۹۱۹ء

ما قد لکم ایہذا العلماء لہ اسخون والعقواء  
الماہرین فی ان ولی ائیت صلی علیہ او  
عیوہ بانابتہ صلوۃ الجسارۃ اول وقت  
العصر قبل ان یصلی العصر هل تجوز  
صلوۃ الجسارۃ قبل صلوۃ العصر ام  
لا وان تجز فی اعادہا بعد صلوۃ  
العصر باعتبار اعتقادہا لا تحوز قبلہا هل  
یکون صلوۃ عاشوراء اولاً یسوا بیانات فی  
توجروا عند اللہ اجروا فیہا۔

علامہ راسخین و فقہائے ماہرین کا اس بارے میں  
کیا ارشاد ہے کہ اول وقت عصر میں ولی میت نے  
یا اس کی اجازت سے دوسرے نے نماز جنازہ  
ادا کر کے عصر سے پہلے پڑھ لی تو  
عصر سے پہلے یہ نماز جائز ہوئی یا نہیں؟ اگر جائز ہوئی  
تو بعد عصر جنازہ دوبارہ پڑھے اس خیال سے کہ  
قبل عصر وہ جائز نہیں تو شرعاً وہ جتدع ہے یا  
نہیں؟ شافعی طور پر بیان فرمائیں خدا کے یہاں  
وافی اجر پائیں۔

## الجواب

صلوة الجنازة مشروعة في كل وقت حتى في اوقات الثلاثة ان حضرت فيها في الدار المحتار يعقد قبل شروع فيها بكنهة التحريم لا يعقد العزم وما هو ملحق به كواجب عينه كوتر وسجدة تلاوة وعلوة جنازة تليت الآية في كامل وحضرت الجنازة قبل لوجوه كاملا فلا يتبادر ناقص فوجبت فيها لم يكره فعدلهما اعم تحريما وفي التحفة الافضل ان لا تؤخر الجنازة اتم في سرد المحتار ما في التحفة اقره في البحر والنهر والفتح والمصباح لمحدث ثلاث لا يؤخر منهن الجنازة اذا حضرت اتم واعتقاد انها لا تجوز قبل صلوة العصر جمل فاضح او غايغ واضع وافتراء بلا استزاء على الشريعة الغراء نعم انت ضايق الوقت يجب تقديم العصور لكن انت قدمت صححت واذا صلاها الاولى او غير بآدنه فلا تجوز اعادتها كما حققنا بتوفيق الله تعالى بما لا مزيد عليه في رسالتنا

نماز جنازه ہر وقت مشروع ہے یہاں تک کہ تیوں اوقات مکروہ میں بھی، اگر اسی وقت آیا ہو۔ در مختار میں ہے، ان اوقات میں نماز نفل کراہت تحریم کے ساتھ ہو جائیگی فرض نہ ہوگا اور وہ بھی جو اس سے ملحق ہے جیسے واجب عینہ، جیسے و تراویح سجدہ تلاوت و نماز جنازه جبکہ آیت سجدہ کامل وقت میں پڑھی گئی ہو اور جنازه وقت مکروہ سے پہلے آگیا ہو اس لئے کہ ان کا وجوب کامل ہوا تو ناقص طور پر ادا کیے نہ ہوگی، ہاں اگر ان دونوں کا وجوب ان ہی اوقات میں ہوا ہو تو ان اوقات میں ان کی ادائیگی مکروہ تحریمی نہیں۔ تحفہ میں ہے، افضل یہ ہے کہ جنازه میں دیر نہ کی جائے اور۔ رد المحتار میں ہے، تحفہ میں جو مذکور ہے اسے بجز، نہر، فتح اور معراج میں برقرار رکھا ہے کیونکہ حدیث میں ہے، تین چیزوں میں دیر نہ کی جائے ان میں سے ایک یہ جنازه ہے جب آجائے اور دیر خیال کہ نماز عصر سے پہلے جنازه ناجائز ہے زسواکں جہالت سے یا کھلی ہوئی گمراہی، در شریعت مبارکہ پر قطعی افتراء۔ ہاں اگر وقت تنگ ہو تو پہلے عصر پڑھنا ضروری ہے لیکن اگر نماز جنازه پہلے پڑھ لی تو وہ بھی صحیح ہوگی۔ اور جب بولی نہ یا اس کی اجازت سے دوسرے نے نماز جنازه پڑھ لی تو دوبارہ پڑھنا جائز نہیں جیسا کہ ہم نے بتوفیق الہی اپنے رسالہ



۱۵  
النہی العاجز عن تکرار صلوٰۃ الجنائز  
فی السراج الوہاج وایضاً التراث  
وسد المختار وجامع الموزن والجوہرۃ  
النیرۃ والہندیۃ ومجمع الانہر وغیرہ  
انت صلی الولی علیہ فم یجوز ان  
یصلی احد بعدہ ۱۷ و فی الدس المختار ومن  
لیس لہ حق التقدیم وتابعہ الولی لا یعیذ آم  
مختصراً واللہ تعالی اعلم۔

۱۵  
النہی العاجز عن تکرار صلوٰۃ الجنائز میں اس  
کی بھر پور تحقیق کی ہے۔ سراج وواج، بحر الرائق،  
رد المحتار، جامع الرموز، جوہرہ نیرۃ، ہندیۃ، مجمع ان نہر  
وغیرہ میں ہے: اگر ول نے جنازہ پڑھ لیا تو اس کے  
بعد کسی کو پڑھنا جائز نہیں اور در مختار میں ہے: یا کسی  
ایسے شخص نے پڑھا جسے ولی پر حق تقدم حاصل نہیں مگر  
ولی نے اس کی متابعت کر لی تو دوبارہ نہیں پڑھ سکتا  
اور مختصراً۔ اور خدائے برتر خوب جانتے والے سے (دست)

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کھانا تیار ہے، جنازہ بھی تیار ہے، تو پہلے کھانا کھائے  
یا مرنے کو دفن کرے؟

### الجواب

جنازہ آگیا تو پہلے اس کی نماز پڑھ لے کہ اس نماز میں ایسی دیر نہیں برتی، پھر اگر بھوک وغیرہ دہی  
ضرورتیں لاحق ہیں تو دفن کے لئے بعد کھانا کھانے کے جائے یا فقط نماز پر قناعت کرے، جبکہ لے جائیوالے  
موجود ہوں اور اس کے نہ جانے سے کوئی حرج شرعی لازم نہ آتا ہو، واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از ماہ استیثین دیورنیا سرسولیشینیا، اور صاحب ۹ دیقعدہ ۱۳۱۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک جنازہ کی نماز میں کچھ لوگ بلا وضو و بد تیمم شریک ہو گئے  
ان کی نماز ہوئی یا نہیں؟ اور ان کی نسبت کیا حکم ہے؟ اور ایک شخص نے کچھ انھوں نے کچھ بڑا کیا کہ نماز جنازہ  
میں صرف امام کی طہارت ضروری ہے مقتدیوں کی طہارت کی حاجت نہیں، اس کا یہ قول کیسا ہے؟ بینو تو مرد و

عہ کھانا سامنے آیا اور کھانے کے بعد جنازہ مل جائیگا، یا پہلے جنازہ میں شرکت کرے تو بھوک کی وجہ سے دل  
کھانے کی طرف رہے گا یا کھانا ٹھنڈا ہو کر بے مزہ ہو جائے گا، یا اس کے دانت کڑھ رہیں روٹی ٹھنڈی  
ہو جائے گی اور چباتی نہ جائے گی؟ (م)

سہ البحر الرائق بحوالہ السراج الوہاج فصل السلطان اسی بصلوٰۃ مطبوعہ ریح ام سید کینی کراچی ۱۴۲/۲  
باب صلوٰۃ الجنائز مطبوعہ مطبعہ مجتبیٰ دہلی ۱۳۳/۱

## الجواب

جنازہ کی نماز مثل اور سب نمازوں کے بغیر طہارت کے ہرگز صحیح نہیں جو پڑھنے والے گناہگار ہوئے اور انہوں نے بہت سخت بُرا کیا اور ان کی نماز ہرگز ادا نہ ہوئی۔ جنازہ جنازہ میں صرف طہارت امام شرط ہونے کے یہ معنی ہیں کہ اگر ایسا بوجیب بھی اس میت کی نماز جنازہ ادا ہو جائیگی اور وہ فرض کفایہ ساقط ہو جائے گا کہ جب امام طہارت تھا تو اس کی نماز صحیح ہو گئی اس فرض کے ادا کرنے کو اتنا کافی ہے کہ اس میں جو عت شرط نہیں یہ معنی نہیں ہیں کہ فقط طہارت امام صحت نماز مقتدیان کے لئے بھی کفایت کرتی ہے مقتدیوں کو بے طہارت پڑھ یعنی جائز ہے، یہ محض بھالتِ فاحشہ ہے، جس نے یہ فتویٰ یہود و یا وہ شرعاً تعزیر دے جانے کے قابل ہے کہ جاہل کو مفتی بننا حرام ہے۔

فی رد المحتار احاط الشرح بالحق ترجع الى  
المصدر فهي شروط نقيية الصلوة من  
الطهارة الحقيقية بدنا و ثوبا و مكانا و  
الحکمية و ستران و عورات و الاستقبال  
والنية سوى الوقت  
اسی میں ہے،

لاصححة لها بدون الطهارة (بغیر طہارت کے جنازہ صحیح نہیں۔ ت)  
در مختار میں ہے،

لو امر بلا طهارة و انقوم بها عیدت و  
بعكسه لا كما لو امت امرأة و لو امة  
لنقوط فرضها و لو احدى  
اگر امام بے طہارت ہے اور مقتدی با طہارت تو  
جنازہ پھر سے پڑھنا ہے اور اس کے برعکس ہے تو  
اعادہ نہیں، جیسے اگر کوئی عورت امامت کر دے جو  
کینزری ہو تو اعادہ نہیں اس لئے کہ ایک کے پڑھ  
لینے سے بھی فرض جنازہ ادا ہو جاتا ہے (ت)

۵۸۲/۱	مطبوعہ اداره الطباعة المصرية	باب صلوة الجنائز	رد المحتار
"	"	"	رد المحتار
۱۲۱/۱	مطبع مجتبیٰ دہلی	"	در مختار

ردالمحتار میں ہے :

ای لا تعد لصحة صلاة لا ما مردان لم یعتی اعاده اس نے نہیں کہ امام کی نماز صحیح ہو گئی  
تقصیر صلوة من خذله في الله سبحانه و اگر پیچھے والوں کی نماز صحیح نہ ہوئی۔ واللہ سبحانہ و  
تعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ اتم واحکم۔ تعلیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ اتم واحکم۔ (ت)  
مشکلہ از کوالیار مسئلہ مولوی محمد احسن صاحب ۱۳ ربیع الآخر ۱۳۳۹ھ  
کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں کہ :

(۱) ایک جنازہ کی نماز میں زید نے لوگوں کو کہ جنھوں نے جوتوں میں سے پیروں کو نکال کر اور جوتے کے اوپر پیروں کو نماز پڑھنا چاہا، روکا کہ پیروں سے مت نکالو جوتے پہنے ہوئے نماز درست ہے۔ عمرو نے ایک شخصیت کے الفاظ میں کہا کہ کوئی کہتا ہے جوتے پہنے ہوئے نماز پڑھو۔ جوتے سب اتار ڈالیں۔ چنانچہ بعض نے زید کے کہنے پر عمل کیا بعض نے عمرو کے کہنے پر۔ بعد نماز کے بحث پیش آئی، زید نے تحریری جواب کہ رسول خدا ﷺ نماز میں جوتا اتار، مقتدیوں نے بھی اتار، پیغمبر صاحب نے دریافت کیا کہ تم نے جوتے کیوں اتارے؟ جواب دیا کہ اتار کیا۔ آپ نے فرمایا کہ مجھ سے جبریل علیہ السلام نے کہا کہ جوتے میں ناپاکی ہے۔ پس معلوم کر لینا چاہئے۔ عمرو کو ایسا کہن خلافت تھا اس لئے کہ وہ کیسے برجستہ الفاظ صدر کہہ سکتا تھا اس لئے کہ ناپاکی کا ثبوت نہیں رہتا تھا، مقامی حالت پر جہاں جوتے اتار نماز پڑھنے کے واسطے عمرو نے کہا تھا یہ تھی کہ وہاں پر گھر سے دفیوہ پیشاب کرتے ہیں، جوتے پہنے ہوئے جس قدر بڑے ہوتے ان کے جوتے خشک تھے۔ پس اس حالت میں شرعاً عمرو کا کہنا صحیح سمجھا جائے گا یا زید کا؟

(۲) عمرو ذکر نے ایک مرتبہ ایسا بھی کیا ہے کہ نماز جنازہ دوبارہ پڑھائی، زید نے اس کو مکروہ کہا، اور جب عمرو کی جانب سے لوگوں نے بحث کی تو اس نے علاوہ مکروہ کے آثارِ فتنہ اور بدعت بھی ثابت کیا، کیا زید کا کہنا حق ہے؟

## الجواب

(۱) اگر وہ جگہ پیشاب دفیوہ سے ناپاک تھی یا جن کے جوتوں کے تلے ناپاک تھے اور اس حالت میں جوتا پہنے ہوئے نماز پڑھی ان کی نماز نہ ہوئی، احتیاط یہی ہے کہ جوتا اتار کر اس پر پاؤں رکھ کر نماز پڑھی جائے کہ زمین یا تلاء اگر ناپاک ہو تو نماز میں خلل نہ آئے۔ ردالمحتار میں ہے :

قد قوضه في بعض المواضع خارج المسجد  
في الشوارع فيصل على عيها ويلزم منه فسادها  
من كثير من المصلين لعموم النجاسة  
وعند منخلهم لعلهم المتنجسة  
اُسي میں ہے ،

في البدائع لوصلي عن مكعب اعلاه طاهر  
وبا طه نجس عند محمد يجوز لانه  
مطلی فی موضع طاهر کثوب طاهر تحته  
ثوب نجس اھ وطاهره ترجیح قول محمد  
وهو الاشبه (ملخصاً)

کبھی بعض مقامات میں بیرون مسجد سڑک پر جنازہ  
رکھ کر نماز پڑھی جاتی ہے اس سے بہت سے لوگوں  
کی نماز کا فساد لازم آتا ہے کیونکہ وہ جگہیں نجس ہوتی  
ہیں اور لوگ اپنے نجاست آلود جوتے اتارتے نہیں۔

برائے میں ہے ، اگر کسی ایسے محکمہ پر نماز پڑھی جس کا  
بالائی حصہ پاک ہے اور اندرونی حصہ نجس پاک ہے  
تو امام محمد کے نزدیک جائز ہے ۔ اس لئے کہ نماز  
پاک جگہ اور ابھوتی جیسے کوئی پاک کپڑا ہو جس کے پچے  
دوسرا نا پاک کپڑا ہوا ہو ، اس کا ظاہر امام محمد کے  
قول کی ترجیح ہے اور وہی اشبہ ہے (طحا) (ت)

زید نے بیان حدیث میں فعلی کی ، حدیث میں تو لفظ نجاست نہیں لفظ قدر ہے یعنی گھن کی چیز جیسے  
ناک کی آمیزش وغیرہ نجاست ہوتی تو نماز سرے سے پڑھی جاتی کہ نماز کا ایک ٹکڑا باطل ہو نا ساری نماز کو  
باطل کر دیتا ہے ، واللہ تعالیٰ اعلم ۔

(۲) نماز جنازہ جب ولی پڑھتا ہے یا یانہ ولی ہو جائے تو دوبارہ پڑھنا جائز نہیں ،

کہا ہو مصرح فی جمیع نکت و تفصیلہ  
فی رسالت النہی الی جو عن تنکوار  
ہملوۃ الجنائز ۔ واللہ تعالیٰ اعلم ۔  
جیسا کہ تمام کتابوں میں اس کی تصریح ہے اور اس  
کی تفصیل ہمارے رسالے النہی الی جز عن  
تکرار صلاۃ الجنائز میں ہے ، واللہ تعالیٰ اعلم ۔

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ نماز جنازہ اس طرح ادا کرنا  
کہ میت چار پائی پر ہو اور چار پائی کے پاسے ایک ہاتھ سے دائر بلند ہوں جائز ہے یا نہیں ؟ اگر جائز ہے  
تو کس دلیل سے جائز ہے ؟ بدینوا توجروا ۔

### الجواب

نماز کے وقت میت کا چار پائی پر ہونا صدر اولیٰ سے معمولی مسلمانوں کے لئے حسب عادت

لہ رد المحتار باب صلوۃ الجنائز مطبوعہ ادارة الطباعة المصرية مصر ۵۹۴/۱  
لہ رد المحتار باب مفسد الصلوۃ وما یکرہ فیہا " " " " " " ۲۲۱/۱

یا تو بھریا کم یا کبھی زائد ہر طرح کے ہوتے ہیں، کبھی اس پر انکار نہیں ہوا۔ جو ہاتھ بھر سے تھوڑے زائد کو ناجائز بتائے وہ سند دے۔ جس نے ناجائز کہا جس نے ناجائز لکھا اور ہرگز سند نہ دے سکے گا، اس وقت اس پر کھل جائے کہ اس کا ناجائز کہنا شریعت مطہرہ پر افتراء تھا، ہاں اگر پلنگ اتنا اونچا ہو کہ قیادام سے زائد، جس میں امام کی محاذات میت کے کسی جزو سے نہ ہو تو البتہ نماز ناجائز ہوگی کہ محاذات شرط ہے، مگر کوئی پلنگ اتنا اونچا نہیں ہوتا۔

في رد المحتار عن جامع الرموز عن تحفة الفقهاء  
تحفة الفقهاء ان سكتة القياس و  
محاذاته الى جزء من اجزاء الميت ثم  
والله تعالى اعلم۔

والله تعالى اعلم (ت)

مسئلہ از اجیر شریف مرسلہ محمد الحسن ۲۳ محرم ۱۳۳۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کہتا ہے کہ اگر جنازہ کو ایسی چار پائی پر رکھ کر نماز پڑھی کہ جس کے پاسے ایک بالشت سے کم تھے تب تو نماز ہو گئی ورنہ نہیں۔ اور ثبوت میں شامی اور کبیری پیش کر کے کہتا ہے کہ جنازہ مثل امام کے ہے جس طرح امام کا ایک بالشت سے اوپر کھڑا ہونا مفید صلوٰۃ ہے اس صورت میں بھی پاسے ایک بالشت سے زائد ہونا مایع صلوٰۃ جنازہ ہے۔ کیا واقعی اگر پائے ایک بالشت سے زیادہ ہوں تو مفید صلوٰۃ جنازہ ہیں یا ایک بالشت ہو، دونی۔ اور اس سے زائد مکروہ ہے یا مطلقاً خواہ جس قدر بھی پائے لگے ہوں جائز ہے یا بینوا تو جہودا۔

### الجواب

زید کے اقوال سب باطل و بے اصل ہیں، نہ پایوں کی بلندی شرعاً کسی حد پر مخصوص رکھی گئی ہے نہ ایک بالشت بلندی میں کچھ اولویت، نہ ایک بالشت یا ایک گز امام کی بلندی مفید نماز، نہ ہر بات میں جنازہ مثل امام، یہ جو سب ماطلہ و ادہام باطلہ ہیں، جنازہ کا زمین پر رخصا ہونا ضرور شرط ہے اگرچہ پاسے کتنے ہی بلند ہوں اور امام کا بعد از احتیاز سب مقتدیوں سے اونچا ہونا صرف مکروہ ہے نہ مکفہ نماز۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ نماز جنازہ میں امام کے نیچے جا نماز ہوتی ہے اور مقتدی سب زمین پر، یہ جائز ہے یا ناجائز؟ بینوا تو جہودا۔



## الجواب

اس نماز سے دو غرضیں لوگوں کی ہیں، ایک یہ اکثر نماز جنازہ راستے وغیرہ بے احتیاطی کے متعلق پر ہوتی ہے، مسجد کہ صاف و پاکیزہ رکھی جاتی ہے اس میں نماز جنازہ منع ہے تو بغرض احتیاط امام کے نیچے جائز نماز بچھا دی جاتی ہے کہ سب عقیدوں کے لئے اس کا میا کرنا دشوار ہوتا ہے اور اگر فرض کیجئے کہ وہ تمام جگہ ایسی ناپاک ہے کہ کسی کی نماز نظر واقع نہ ہو سکے تو جائز نماز کے سبب امام کی توبہ جاسے گی اور اسی قدر سب مسلمانوں کی طرف سے ادا سے فرض و ابرا سے ذکر کے لئے کافی ہے کہ نماز جنازہ میں جماعت شہر و دیہات دوسرے نفع فقیر کو وہ جائز نماز کسی طالب علم یا اور فقیر پر تصدیق کر دی جاتی ہے، اور یہ دونوں غرضیں محمود ہیں تو اس کے جواز میں کلام نہیں اور جس فقیر پر وہ تصدیق کی گئی اس کی جگہ ہے گناہ وغیرہ ہو چاہے بنائے اس میں نماز مکروہ بھی نہیں، نہ اصلاً حاجت اعادہ، کما لا یخفی (جیسا کہ واضح ہے۔ ت۔ و اللہ تعالیٰ اعلم)

مسئلہ از سدی ہمدانی، ضلع عینی مال، مرسلہ حیض احمد مستری ۲۹ ربیع الآخر ۱۳۳۶ھ

نماز جنازہ کے وقت امام کے سامنے جو جائز نماز بچھاتے ہیں یہ جائز ہے یا نہیں؟

## الجواب

جائز ہے وقد بین الحکمة فیہ فی قدومنا (اور اس کی حکمت ہم نے اپنے فتاویٰ میں بیان کی ہے۔ ت۔)

مسئلہ ۲۳ شوال ۱۳۲۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید نے ایک بزرگ کے مزار پر چادریں چڑھائیں اور زیارت کے مجاور نے اپنے قبضہ میں ٹاکراں چادروں کو عمرو کے ہاتھ فروخت کیا اور عمرو نے بکر کے ہاتھ، پس اس حالت میں بکر کو اس کا اور ٹھکانہ نماز پڑھا جائز ہے یا نہیں؟ بیضاوی توجروا۔

## الجواب

اگر قصراً عرف درواج سے یہ امر ثابت ہے کہ وہ چادریں مجاوروں کے لینے کے لئے چڑھائی جاتی ہیں تو مجاور مالک ہو گیا اور بیس جائز ہوئی اور اسے اور ٹھکانہ نماز پڑھنے میں حرج نہیں، اور اگر چادر اس لئے چڑھائی کہ مزار پر ہے تو وہ جگہ زید پر باقی ہے اور یحییٰ اس کی اجازت پر معروف ہیں، اگر جائز کر دے گا نافذ ہو جائیں گی ورنہ باطل۔ واللہ تعالیٰ اعلم

**مسئلہ ۵۵** از کلی ناگزیر چھوڑ پور ضلع بلی بھیت مکان علی خان نمبر دار مسئلہ کبیر علی شاہ ۱۶ جمادی الاولیٰ ۱۳۱۱ھ  
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ نماز جنازہ میں مقتدی فقط مسجحت پڑھ کر خاموش  
ہو جائیں اور کچھ نہ پڑھیں یا سبحان، درود شریف، دعا جو کچھ امام پڑھے مقتدی بھی پڑھیں، نیز اگر جردا۔

### الجواب

مقتدی بھی سب کچھ پڑھیں کہ نماز جنازہ میں صحت ذکر و دعا ہے قرأت قرآن نہیں، اور مقتدیوں  
کو صفت قرأت قرآن عظیم ہی منع ہے باقی دعا و اذکار میں وہ امام کے شریک ہیں۔

فی الرجوع فی المطحون یکبرون الاغتصاص  
مع ربه الیدین ثم یقرءون التثانیثم  
یکبرون ویصلون علی النبی صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم ثم یکبرون ویستغفرون  
للمیت ثم یکبرون ویسلمون ولا یقرءون  
ایدیہم فی التکبیرات الثلاث ولا قرأۃ  
فیہا ینہی

رحمانیہ میں ہے، طحاوی میں ہے کہ کما ہوتا مک ہاتھ  
لے جانے کے ساتھ تکبیر افتتاح کہیں، پھر ثانیہ  
پڑھیں، پھر تکبیر کہیں اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
پر درود پڑھیں، پھر تکبیر کہیں اور میت کے لئے  
استغفار کریں پھر تکبیر کہیں اور سلام پھریں۔ بعد کی  
تینوں تکبیروں میں ہاتھ نہ اٹھائیں۔ اور نماز جنازہ  
میں قرأت قرآن نہیں۔ (ت)

### خزانۃ المفتیین میں ہے:

ون کان المیت غیر بالغ فاستلامہ  
ومن خلفہ یقولون اللہم اجعلہ لنا  
فرطاً واجعلہ لنا محراً شافعاً وشفیعاً  
واللہ تعالیٰ اعلم وعلمہ حل مجدد اتھ  
واحکم۔

اگر میت، بالغ ہو تو امام اور مقتدی سب کہیں گے  
اے اللہ! اسے ہمارے لئے آگے جانے کا  
کردے اور اسے ہمارے لئے ذخیرہ بنا دے اور  
شفاعت کرنے والا مقبول الشفاعۃ کر دے۔  
واللہ تعالیٰ اعلم وعلمہ حل مجدد اتھ واحکم۔ (ت)

**مسئلہ ۵۶** از لشکر کانپور محلہ ترپنجاہ بازار قدیم چھوٹی مسجد، در مسئلہ محمد یوسف علی صاحب ۲۰ صفر مظفر ۱۳۳۲ھ  
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ نماز جنازہ میں سلام ہاتھ چھوڑنے کے بعد پھیرنا چاہئے  
یا قبل ہاتھ چھوڑنے کے، افضل کیا ہے؟

لے رحمانیہ  
لے خزانۃ المفتیین



## الجواب

ہاتھ باندھنا سنت اس قیام کی ہے جس کے لئے قرار ہو، کما فی الدرالمختار ووعیداً من  
الاصناف (جیسا کہ درمختار وغیرہ کتابوں میں ہے۔ ت) سلام وقت خروج ہے اُس وقت ہاتھ باندھنے  
کی طرف کوئی داعی نہیں تو ظاہر یہی ہے کہ تکبیر چارم کے بعد ہاتھ چھوڑ دیا جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم  
مسئلہ از بنارس کچی باغ مسئلہ مولوی محمد ابراہیم صاحب ۱۰ ذیقعدہ ۱۳۳۹ھ  
بہار شریعت جلد ۴ میں ہے کہ چوتھی تکبیر کے بعد ہاتھ کھول کر سلام پھیرے (درمختار، رد مختار)  
حالانکہ ان کتابوں میں ہاتھ کھولنے کا ذکر نہیں۔ سخت اضطراب ہے رفع فرمائیے۔

## الجواب

جس روز آپ کا سوال آیا جس اتفاق سے اُس کے دوسرے دن بریل سے مولوی امجد علی صاحب  
میرے لئے کے لئے یہاں آئے میں نے اُن سے کوجہانگوں نے فرمایا یہ مسئلہ طویل متعدد مسائل پر  
مشتمل ہے اور اس کے آخر میں میں نے درمختار و رد المختار وغیرہا لکھا ہے۔ وغیرہا سے یہاں میری مراد  
فتاویٰ رضویہ ہے، وہاں جو کچھ مذکور ہے اس کا بعض درمختار سے لیا گیا اور بعض رد المختار سے، اور  
یہ مسئلہ فتاویٰ رضویہ سے۔ انتہی کلام یہ ظاہر ہے کہ چوتھی تکبیر کے بعد قیام ذی ترست نہ اس میں  
کوئی ذکر سنون، تو ہاتھ باندھنے کے لئے کوئی وجہ نہیں۔ تکبیر رابع کے بعد خروج من الصلاۃ کا وقت ہے  
اور خروج کے لئے اعتقاد کسی مذہب میں ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم  
مسئلہ نماز جنازہ میں تکبیر اخیر کے بعد السلام علیک ورحمتہ ایک بار کہا بعد یا درہانی تکبیر  
کئی اور پھر سلام پھیرا۔

## الجواب

دوسری صورت میں نماز ہو جانا بھی اُسی صورت میں ہے کہ اس نے بھول کر سلام پھیرا ہو، اور  
اگر قصداً پھیرا یہ جان کر کہ نماز جنازہ میں تین ہی تکبیریں ہیں، تو یہ نماز بھی نہیں ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم  
مسئلہ از شہر مراد آباد محلہ منگلپورہ حصہ اول مسئلہ مولوی سید امد علی صاحب ۹ رمضان المبارک ۱۳۴۱ھ  
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ نماز جنازہ کا مسبق وقت شدہ تکبیروں کو پُر کرے  
قرآن میں کس کس تکبیر میں کیا کیا پڑھے؟

## الجواب

اگر جنازہ اٹھایا جانے کا ارشاد ہو جلد جلد تکبیریں بلا دعا کہہ کر سلام پھیر دے ورنہ ترتیب وار

پڑھے۔ شکیاتین تکبیری فوت ہوئی تو چوتھی امام کے ساتھ کہہ کر بعد سلام پوئی تکبیر کے بعد شتا پھر درود پھر دعا پڑھے اور دو فوت ہوئی تیسری امام کے ساتھ دعا چوتھی کے بعد سلام پھر اول کے بعد شتا دوم کے بعد درود اور ایک ہی فوت ہوئی تیسرے سلام ایک تکبیر کے بعد شتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم  
**مسئلہ** از کا پور بوچر خانہ مسجد رنگیاں مرسلہ مولوی عبدالرحمن جیشانی طالب علم مدرسہ فقیر علم ۲۳ ربیع الاول ۱۳۱۲  
 ما حوا بکواہما العلماء رحمکوا اللہ تعالیٰ اس مسئلہ میں کوثر وہ کی نماز جنازہ پڑھی ہو تو تیس دن تک پڑھنا جائز ہے ؟

### الجواب

جب تک بدن میت کا سالم ہونا منظور ہو اور یہ امر اختلاف موسم و حال زمین و حال میت سے جلدی ویر میں مختلف ہو جاتا ہے، گرمی میں جلد بگڑ جاتا ہے سردی میں بدیر، زمین شور یا نمک میں جلد سخت و غیر شور میں بدیر، فرہ مرطوب جلد خشک و لاغر بدیر، تو اس کے لئے مدت معین نہیں کر سکتے۔

فی الدارک من و اھیل علیہ التراب بغیر صلوة او مہا بلا غسل صلی علی قبرہ ما لم یعلب علی القفن نفسخہ من غیر تقدیر ہو الاصل فی مراد المختار لانه یختلف باختلاف الاوقات حر و برداً و المیت سمع و هن الا و الامتہ بحر، و فی العلویۃ نعن الا صحی ب علی انہ لا یصلی علیہ مع الشک فی ذلک ذکرہ فی المفید والمرید و جوامع الفقہ و عامۃ النکت، و عللہ فی المحيط بوقوع الشک فی الجواز و تمامہ فیہا مخلصین واللہ تعالیٰ اعلم۔  
 اس کی علت یہ بتائی ہے کہ جواز میں شک ہو گیا اور فوری بات اسی میں ہے اھد یہ تلخیص واللہ تعالیٰ اعلم (د)

مسئلہ از خیر آباد ضلع سیٹاپور محلہ میانہ سرائے مدرسہ عربیہ قدیم مدرسہ مولوی سید فخر الحسن صاحب ضوی  
۱۹ ربیع الآخر ۱۳۳۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ نماز جنازہ میں جب ایک امام اور پانچ مقتدی ہوں تو منظر  
محصول بشارت مغفرت تین صفوف اس طرح کر لی جائیں کہ صفت اول و دوم میں دو دو نفر اور صفت سوم  
میں ایک نفر ہو۔ کیونکہ عبارات کتب فقہ سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز جنازہ میں ایک شخص کی صفت کراہت سے  
مستثنیٰ ہے جیسا کہ صاحب رد المحتار بحوالہ کتاب محیط تحریر فرماتے ہیں۔

قال فی المحيط ولو یستحب ان یصف ثلاثہ صفوف حق لو کانوا سبعة یتقدم احدہم  
للامامة ویقف وراءہ ثلاثہ ثم اتیانہ ثم واحدہم فلوکان الصف الاول افضل  
فی الحب ثمة ایضا لکان الافضل جعلہم صفوا واحد او لکثرة قیام الواحد و حدہ  
کما کنہ آھ۔

محیط میں تحریر کیا گیا کہ مستحب ہے کہ تین صفیں ہوں  
یہاں تک کہ اگر سات آدمی ہوں تو ایک امام ہو جائے  
تین اس کے پچھلے کھڑے ہوں پھر دو پھر ایک تو اگر  
جنازہ میں پہلی صف افضل ہوتی تو ان سب کو ایک  
صف میں کر دینا بہتر ہوتا اور تنہا ایک کا کھڑا ہونا مکروہ  
ہوتا جیسے حیر نماز جنازہ میں مکروہ ہے اھ۔

(ت)

اسی طرح غلگیری میں ہے بحوالہ کتاب تانار خانہ اوقاف میں بحوالہ کتاب جامع التفاریق للبحالی وغینہ اہدایہ  
میں اور رسالہ تجبیز و تکفین میں بھی ترتیب درج ہے اس اتفاق عبارات سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ طریقہ  
پسندیدہ فقہائے کرام بھی ترتیب مذکورہ ہے۔ فقط

جواب : جس حدیث میں یہ بشارت ہے اس میں تین صفوف مروی ہیں، پس جہاں تک ہر ایک صف میں کم از کم  
دو تین آدمی ہو سکیں ایسا کرنا عمدہ ہے کیونکہ ایک شخص کو صفت نہیں کہتے ہیں۔ ورنہ پھر تین مقتدی ہوں تو تین  
صفت کہنی چاہئے۔ حالانکہ یہ شاید کسی فقیہ و عالم کو پسندیدہ نہ ہو۔ اس حدیث کی شرح میں مرقاۃ طاعنی قاری  
میں یہ عبارت منقول ہے :

وفی جعلہ صفوفًا اشرفًا الی کراہۃ الانفراد۔  
اور اس کے چند صفت بنانے میں اکیلے ہونے کی کراہت  
کی جانب اشارہ ہے۔ (ت)

اس کا مطلب بظاہر یہی ہے کہ ایک لفظ ہو تو یہ اشارہ ہے۔ محیط کی روایت الا نضر کے غیر صحیح ہونے پر بہر حال پانچ مقتدیوں میں اس تکلف کی حاجت نہیں ہے۔ اور قعدہ ظہر ہے کہ کراہت سے بچنا استصحاب کے حامل کرنے سے مقدم ہے اور روایات نہی عن افراد سے استثنائے صلوة جنازہ مروجہ نہیں معلوم ہوتا ہے، نیز مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں ہے:

واقل الصف ان يكون اثنين على الاصل  
اصح یہ ہے کہ صف کم سے کم دو کی ہولت) پس کراہت افراد اس جہات سے خوب ظاہر ہو گئی یہ تقریباً تقریبات مشائخ سے معلوم ہوتی ہے، ائمہ ثلاثہ سے منقول نہیں۔ حضرت مولانا محمود حسنی صاحب نے اس میں یہ فرمایا کہ ایک شخص کی صف نہیں ورنہ تین کی تین صف کرنی چاہئے۔ وہو بعید۔ کتبہ عزیز الرحمن

آپ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین گرامش ذیل میں کہ کتب فقہ سے دو امر بابت ماخوذ ہوتے ہیں۔ صلوة جنازہ میں شخص واحد کی صف کا کراہت سے مستثنیٰ ہونا و نیز شخص واحد کی الاصل بجماعت دیگر صفوں سے تعبیر کیا جانا، اولیٰ ہر نماز یا دتی صف اول کی بمقابلہ صف دوم اور صف دوم بمقابلہ صف سوم کی، حتیٰ کہ واسطے زیادتی صف اول کے سات نمازی ہونے کی حالت میں صف اولیٰ میں تین اشخاص کا کھڑا کیا جانا اور صف سوم میں صرف ایک شخص کا رہنا پسند کیا گیا۔ حالانکہ ممکن تھا کہ ہر صف میں دو دو نفر کھڑے کئے جاتے۔ یہ پتا کسی کتاب سے نہیں چلتا ہے کہ فقہائے کرام نے اس ترتیب پسندیدہ خود کا استخراج کس حد یا کس نص سے کیا ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ پتا ان کے محاضرات پسند کی کہ شخص واحد کے صف کے وجود ہی سے انکار فرمایا۔ جس سے ترتیب پسندیدہ فقہاء کرام بالکل غلط و جھٹ ہوئی جاتی ہے پس ہدایت خواہ ہوں کہ اس اختلاف ترتیب صفوں ثلاثہ کے متعلق جو کچھ تحقیق و تنقیح موافقی ملت احناف رحمہم اللہ ہو جو الکتب بخوبی صراحت سے تحریر فرما کر عند اللہ ماجور و عند الناس مشکور ہوں، نیز یہ بھی ہدایت فرمائی جائے کہ بجا ہولت موجود کی چھ نمازیوں کے اس طرح پر ترتیب صفوں ثلاثہ کی بہتر ہوگی کہ ایک امام اور پس امام دو صفوں میں دو دو نفر اور صف سوم میں شخص واحد کھڑا ہو یا جملہ مقتدیوں کی ایک ہی جماعت کی جائے کہ صفوں ثلاثہ کی ترتیب کم از کم سات اشخاص کا ہو یا سب کتب میں مرقوم ہے، اس سے کم کی نسبت کچھ ذکر نہیں ہے حالانکہ ترتیب چار اشخاص کی بھی ممکن ہے۔

## الجواب

سیدنا امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے استاد امام اجل عطاء بن ابی رباح تالمی مدین تلمیذ

ام المؤمنین صدیقہ و ام المؤمنین ام سلمہ و ابو ہریرہ و ابو سعید خدری و عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم جمیع روایت فرماتے ہیں،

ان السی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صلی عن  
بخارہ فکا واسعة فجعل الصف الاول  
ثلثة والثانی اثین والثالث واحد

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک جنازہ پر نماز پڑھی،  
صفت سات آدمی تھے، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم نے پہلی صفت تین آدمیوں کی کی، دوسری  
صفت دو کی اور تیسری صفت ایک شخص کی۔

امام محمد محمد بن امیر الحاج علیہ میں فرماتے ہیں،

فی القیۃ ثم ان کان القوم سبعة فاموها  
ثلثة صفوف یقدم احدهم وخلفه ثلثة و  
خلفهم اثنان وخلفهما واحد استہی قلت  
ولیشہد لہ انت عطاء بن ابی سباح  
سوی انت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وعلی آلہ وصحبہ وسلم صلی علی جنازة  
فکا یواسیعة (وساق الحدیث وقل) ولو  
لا هذا الحدیث لقلد بکراہۃ جعل الواحد صفًا  
لامرۃ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وصحبہ  
وسلم للمنتجد وراء الصف فی الصلوة  
المطلقة بات دیکھا تھا کہ تقد مری موضعہ اللہ  
الا ان یقل ان ذلک ایضا اذا لم یکن فیہ  
تحصیل مصلیۃ مقصودۃ من الصلوة وقد  
وجدت ہما مصلیۃ مقصودۃ وہی تسبیح  
فی حصول المغفرۃ للمیت کما اخبرہ

قیۃ میں ہے، اگر سات آدمی ہوں تو پوری تین صفت  
بنائیں، ایک آگے ہو، تین اس کے پیچھے، دو ان کے  
پیچھے اور ایک ان کے پیچھے (جبارت قیۃ ختم) میں  
کہا ہوں اس کا ثبوت اس حدیث سے ہے کہ حضرت  
عطاء بن ابی رباح نے بیان کیا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وآلہ وصحبہ وسلم نے ایک جنازہ پر نماز پڑھی صفت  
سات آدمی تھے (آگے حدیث ذکر کی، پھر کہا) اگر  
یہ بیش نہ ہوتا تو ایک شخص کی صفت بنانے کو ہم مکروہ  
کہتے کیونکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وصحبہ و  
سلم نے صلاۃ مطلقہ میں صفت کے پیچھے الگ تھلک  
کھڑے ہونے والے کو نماز لوٹانے کا حکم فرمایا جیسا کہ  
یہ اپنے موقع پر بیان ہو چکا ہے۔ مگر یہ کہا جائے  
کہ وہ بھی اس وقت ہے جب اس میں نماز کی مصلحت  
مقصودہ کی بجائے نہ ہو، اور یہاں نماز کی ایک  
مصلحت مقصودہ موجود ہے وہ ہے میت کے لئے

الناس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم<sup>۱</sup>

حصولِ غفرت کی کوشش، جیسا کہ شارع  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خبر دی ہے۔ (ت)

غنیہ شرح غنیہ میں ہے،

ليستحب ان يصحوا ثلثة صفوف حتى لو كانوا  
سبعة يتقدم واحد لهم لامامة ويقعد  
وساوة ثلثة وورا هم اثنان ثم واحد  
ذكرة في المحيط لقوله صلى الله تعالى عليه  
وسلم من صلى عليه ثلثة صفوف غفر له  
رواه ابو داود والترمذي وقال حديث  
حسن والحاكم وقال صحيح على شرط  
مسلم ثم قلت ورواه احمد وابن ماجه  
وابن سعد في الطبقات والبيهقي في  
المسنن وابن ماجة في المعرفة كلهم  
عن مالك بن عبيدة ماضي الله تعالى عنه  
بالفاظ شتى وكلها في نظري بحمد الله  
تعالى.

تین کرنا مستحب ہے یہاں تک کہ اگر سات آدمی  
ہوں تو ایک شخص امامت کے لئے آگے ہو اور اس  
کے پیچھے تین کھڑے ہوں، ان کے پیچھے دو، پھر  
ایک۔ اسے محیط میں ذکر کیا ہے کیونکہ حضور صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے، جس پر تین صفیں نماز  
پڑھیں اس کی بخشش ہو جائے۔ اسے ابو داود  
ترمذی نے روایت کیا۔ اور ترمذی نے کہا حدیث  
حسن ہے۔ اور حاکم نے روایت کیا اور کہا صحیح  
بر شرط مسلم ہے اور میں کہتا ہوں اسے امام احمد  
ابن ماجہ، طبقات میں ابن سعد، سنن میں بیہقی،  
معرفہ میں ابن مندہ نے بھی روایت کیا ہے۔ ان  
سبھی محدثین نے حضرت مالک بن عبیدہ رضی اللہ تعالیٰ  
عنه سے بالفاظ مختلفہ روایت کیا اور بحمدہ تعالیٰ  
سب میری نظر میں ہیں۔ (ت)

رجائیہ میں عقابیہ سے ہے،

لو كان القوم سبعة قاموا ثلثة صفوف يتقدم  
واحد وثلثة بعده واثنا عشر بعده و  
واحد بعده لان في الحديث من صلى  
عليه ثلثة صفوف غفر له ثم قلت وافر

اگر سات آدمی ہوں تو تین صف میں کھڑے ہوں ایک  
آگے ہو، تین اس کے بعد، دو اس کے بعد اور  
ایک اس کے بعد۔ اس نے کہ حدیث میں ہے جس  
کا جنازہ تین صفیں پڑھیں اس کی مغفرت ہو جائے

سہ علیہ العمل شرح غنیہ المصنی

کے غنیہ المستملی شرح غنیہ . فصل فی الجنائز  
سہ رجائیہ

مطبوعہ سہیل ایڈمی چوک اردو بازار بابو حسن

الضمیر فی "بعدہ" فی احیاء ارجاعاً الہ میں کہتا ہوں دو اخیر والے "اس کے بعد" میں  
الی التفت۔ ضمیر واحد اس لئے رکھی کہ مرجع صفت کو بنایا ہے۔

علیہ وغیرہ و رد المحتار شروع معتمدہ میں اور جامع التفتاری و محیط و عتایہ و تاتارخانیہ و علیہ بر قنادی  
مستندہ اور کتب مذہب میں ان کا کہیں خلاف نہیں۔ لاجرم امام ابن امیر الحاج نے جوازہ میں ایک شخص کے  
صفت ہونے کی کراہت کو امام احمد بن حنبل سے ایک روایت کی طرف نسبت فرمایا :

حيث قد بعد ما قد منا عنه هذا وعد احمد انه كره ان يكون الواحد صفاء  
اس طرح کہ ہماری نقل کردہ عبارت کے بعد فرمایا :  
یہ بخوف نظر رکھو، اور امام احمد سے ایک روایت ہے کہ  
انہوں نے ایک آدمی کی صفت کو مکروہ جانا۔ (ت)

اپنے مذہب میں کراہت کی کوئی روایت ہوتی تو وہی اسی بالذکر تھی، صرف مذہب غیر کی طرف نسبت پر اتفاق  
نہ کی جاتی۔ غرض فقہ یہ ہے اور حدیث وہ، پھر مخالفت کیا معنی۔ رہا وہ اثر رہ جو مرقاۃ میں استنباط کی  
اور اس کے سبب بہمال نے نصوص حدیث و فقہ کو بالاسے طاق رکھ دیا۔

أقول وبالله التوفيق (میں اللہ کی توفیق سے کہتا ہوں۔ ت) نہ وہ استنباط مقبول ہے نہ  
اُس پر افتاد جائز،

اولاً وہ علی قاری کی ایک بحث ہے اور منقول کے حضور بحث اصل قابل التفات نہیں  
کہا نص علیہ فی رد المحتار و ذخیرۃ مسن جید نگار۔ رد المحتار و ذخیرۃ مسن جید نگار میں تصریح ہے  
معتمدات الاسماء وقد اکتشنا نقولہ فی اور بہت سی جگہاں ہم نے اپنے قنادی میں نقل  
فتاوت۔ کی ہیں۔ (ت)

اور اسے مرقاۃ میں منقول بتانا جہل صریح ہے یا اقرائے قبیح، پھر جزیہ منصوص کتب مذہب کو قول قاری سے  
غیر صحیح کر دینا سخت جرات مردود ہے۔ فتاویٰ معتمدہ اکثر منصوصات ائمہ کو مطلق و مرسل بلا عزو و یکتے  
ہیں کہ لایحیی علی خدام الفقہ، جیسا کہ خادم فقہ پر پوشیدہ نہیں۔ (ت) بلکہ قدمائے اہل فتاویٰ  
غالباً قوال مشایخ کو معزو و یکتے ہیں اور نصوص مذہب کو بلا عزو و خصوصاً جبکہ ائمہ مذہب سے ان میں خلافت  
نہ منقول ہو۔ شرعیہ علی در الحکام میں ہے :

صروح به قاضی خان من غیر اسنادہ (قاضی خاں نے کسی کی طرف اسناد کے بغیر اس کی

لاحد فقتنی کوئہ المدھب  
مراحت فرمائی تو اس کا تقاضا یہ ہے کہ وہ مذہب جو

اور بالفرض ارشاد ائمہ مجتہدین فی المسائل یا تخریج مسائل ہی ہو تو علی قاری کو اپنی بحث سے اس کے  
کا کیا اختیار ہے، کیا وہ ان میں نہیں جن کو فرمایا گیا،

ام نحن فعلمنا اتباع ما رجحوه و ما صححوه  
معظم پراسی کی پروی کرتی ہے جسے ان حضرات نے  
ترجیح دی اور جسے صحیح کہا جیسے اگر وہ اپنی حیات میں  
کہا لو استوائی حیا قہم

قرنی دیتے تو ہمیں یہی کرنا تھا (ت)  
جیسا کہ تصحیح القدوری للعلامة قاسم پھر  
رد المحتار میں ہے، فانہ لا یسعا مخالفتهم  
کیونکہ ہمارے لئے اسی کے خلاف جانے کی گنجائش نہیں۔ (ت)

ثانیاً اگر وہ منقول ہی ہوتی تو شروع حدیث کی نقول بعض کتب معتدہ فقہیہ کے خلاف مقبول ہیں، بلکہ  
نصوص تو نصوص کہ شروع حدیث کی تصریح صریح استیارات کتب مذہب کے بھی معارض نہ مائی گئی بشرح شارح لاوہ  
علامہ ابن ملک سے کہ علامہ علی قاری سے اقدم و اعظم میں ایک مسئلہ منقول ہوا اس پر علامہ شامی سے رد المحتار  
میں فرمایا،

ان هذا بکتاب یس موضوعا لنقل المدھب  
الس کی تالیف نقل مذہب کے لئے  
و اطلاق المتن والشرح یرد  
نہیں اور اطلاق متن و شرح بکرو کر رہی ہے۔

ثالثاً اگر بالفرض کسی کتاب فقہ ہی میں ایک نقل شا، یا فی باقی تو نقل مشہور کتب معتدہ کثیر کے  
مقابل نہ مائی باقی،

کما نص علیہ فی التدریج والاعتقاد لدیة  
و ما وصحنا و غیرہ و اکثرنا المقول فیہ  
فی فتاویٰ و فی کتابنا فی رسم المفتی۔  
جیسا کہ شرح بدایہ، العقود الدریہ، رد المحتار وغیرہ  
میں اس کی تصریح ہے اور ہم نے اپنے فتاویٰ میں  
اور رسم المفتی سے متعلق اپنی کتاب میں ان کی بہت سی  
جہات میں نقل کی ہیں۔ (ت)

رابعاً اگر شاہ بھی نہ ہوتی جب بھی اسی ترتیب مذکور جامع الفقاریہ و محیط و حلیہ و فقہ وغیرہ پر اعتماد

۵/۱	نواقض الوضوء مطبعہ احمد کمال الکاسر فی دار السعاد مصر	۵/۱	۵/۱
۱۵/۱	مطبوعہ مطبع مجتبیٰ دہلی	خطیہ الکتاب	۱۵/۱
۵۴/۱	مطبوعہ ابائی مصر	"	۵۴/۱



ہوتا کہ نص حدیث اسی طرف ہے اور علماء تصریح فرماتے ہیں،

لا يعدل عن دراية ما وافقها رواية كما  
نص عليه في العدة ورد المختار وغيرهما۔

کسی روایت سے عدول نہ ہوگا جب تک کوئی  
روایت اس کی موافقت کرتی ہو جیسا کہ غنیہ اور

روا المختار وغیرہ میں اس کی تصریح ہے (ت)  
خاصاً اس بحث واستنباط کا سارا مدار اس پر ہے کہ روایت ابی داؤد میں جو ائمہ ثلثہ  
صفوف (انہیں تین صفوں میں تقسیم کیا گیا تھا) کا لفظ وارد ہے، اور ایک شخص کو صف نہ کہیں گے ترمذی کی  
اسی حدیث میں جزا اہم ثلثہ اخیراً، (انہیں تین صفوں میں تقسیم کیا گیا تھا) ہے اور جزا مطلق ہے اور  
ہم ابھی حدیث مرفوعہ سے نقل کر چکے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک صف ایک ہی صاحب کی کی، علامہ  
قاری نے روایت ترمذی کی جو شرح مظہری کی تین آیتیں تھیں کہ یہ مراد ہے کہ بڑے سے اور ادھیرے اور جوان  
یا علماء و طلبہ و عوام،

حيث قال اي قسمهم ثلثة اقسام اي  
شيوخا وكمهولا وشبابا وفضلاء و طلبه  
العلم والعامة۔  
انہوں نے کہا، ان کو تین حصوں میں تقسیم کیا یعنی بزرگوں،  
ادھیروں اور جوانوں میں، یا علماء، طلبہ اور عوام میں  
تقسیم کیا۔ (ت)

یہ بھی نرا اجتہاد علامہ ہے جس پر نہ حدیث مرفوعہ میں دلالت نہ اس کی ذرا فعل صحابی میں، نہ اس سے  
اس کی شرط ادا کسی عمل صافہ فتنال الناس علیہ (جب نماز جنازہ پڑھی اور اس پر آدمی کم عروس  
کہے۔ ت) پر ترتیب، یہ مقتضی تحریر ہیں، نہ طالب تزیل، تو یہ تفسیر بلا نشان ہے، نہ شرح سے کہیں کسی نماز  
میں یہ تقسیم منسوخ کہ بڑے سے ایک چھانٹے جائیں اور ادھیرے اور جوان علیہ۔

مسادہ سنا ہیں مسلم کہ فی نفسہ مستقل صف کم از کم دو کی ہوگی، مگر صف یا صفوف کے ساتھ  
اگر ایک شخص صف جداگانہ کی جگہ ہو تو اس پر بھی ضرور اطلاق صف ہے اور یہی ہمارے اس مسئلہ میں ہے

۵۳/۱	مطلبہ مصطفیٰ ابابلی مصر	مطلبہ اذا تعارض التیمم	لے رد المختار
۹۵/۲	آفتاب عالم پریس لاہور	باب فی الصفوف علی الجنائزۃ	لکھ سنن ابی داؤد
۱۲۲/۱	ایمپرنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی	ابواب الجنائزۃ باب کیف المصلوۃ علی المیت	لکھ جامع الترمذی
۱۰۰/۴	الحقینۃ البیہیہ کوئٹہ	حدیث ۱۶۸۷	لکھ مرقاۃ المفاتیح
۱۱۲/۱	ایمپرنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی	ابواب الجنائزۃ باب کیف المصلوۃ علی المیت	لکھ جامع الترمذی

تواصل بنائے انکار ہی ساقط و باطل ہے، اللہ عز و جل فرماتا ہے،  
یوم یقوم الروح والملائكة صفاً۔ جس دن کھڑے ہوں گے روح اور ملائکہ صفت پانچھون  
ابن جریر اس آیت کی تفسیر میں سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی،

الروح ملک فی السی والسابعة واعظم من  
السموات ومن الجبال ومن الملائكة  
یسبح کل یوم اثنی عشر الف تسبیحة یخلق  
الله من کل تسبیحة ملکاً من الملائكة  
یعنی یوم القيمة صفاً وحده۔  
یہ روئے فرشتہ آسمان بقیہ میں ہے دو آسمانوں  
اور پہاڑوں اور سب فرشتوں سے اعظم ہے،  
وہ روزانہ بارہ ہزار تسبیحیں کرتا ہے۔ اللہ عز و جل  
ہر تسبیح سے ایک فرشتہ بناتا ہے یہ روح (فرشتہ)  
روزی قیامت اکیلا ایک صف ہوگا۔

معالم التنزیل میں بروایت عطاء ابن ابی رباح سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اس  
آیت کی تفسیر میں ہے،

الروح ملک من الملائكة ما خلق الله تعالى  
مخوقاً اعظم منه فادکامت یوم  
القيمة قام وحده صفاً وقامت الملائكة  
کلهم صفاً واحداً فیکون اعظم حلقة  
مشملہم۔  
روح ایک فرشتہ ہے اللہ تعالیٰ نے کوئی مخلوق جسم  
میں اس سے بڑی نہ بنائی، جب قیامت کا دن  
ہوگا وہ اکیلا ایک صف ہو کر کھڑا ہوگا اور تمام فرشتے  
مل کر ایک صف، تو اس کی جسامت ان سب کے  
برابر ہوگی

امام ابو طر ابی عبد البر ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، المرأة وحدها صفاً اکیلی عورت ایک صف ہے۔ صحیح بخاری  
شریف میں ہے، المرأة وحدها تنکون صفاً تنہا عورت ایک صف ہوتی ہے۔ حدیث عطاء  
سے گزر ا جعل الصف الثالث واحداً نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک شخص کو تیسری صف کیا۔

ملہ القرآن ۳۸/۴۸

ملہ جامع البیان المعروف تفسیر ابن جریر تحت آیت مذکورہ مطبوعہ مطبعہ مبینہ مصر ۱۳/۳۰  
ملہ معالم التنزیل علی ما مش تفسیر الخازن " مصطفیٰ البابی مصر ۲۰۲/۲۰۳  
ملہ التمهید الحدیث الخامس لاسحاق المکنی القدوسیة لاہور ۲۶۸/۱  
ملہ صحیح البخاری باب المرأة وصفاً تنکون صفاً قیدی کتب خانہ کراچی ۱۰/۱

امام احمد کی روایت مذکورہ میں بھی ایک شخص کو صفت کہا کہ اگر وہ ان یوں الواحد صفًا (اسے ناپسند کیا کہ ایک آدمی صفت ہو۔ ت) نہ یہ کہ الصف لا یقوم بواحد اصلاً (ایک آدمی سے بالکل صفت بنتی ہی نہیں۔ ت) اور یہیں سے ظاہر ہو گیا کہ تین آدمیوں کی تین صفیں نہ جو سکنے سے اعتراض جہاں الہ فاش ہے فکر من شئی یضم ضمناً ولا یصح قصداً (بہت سی چیزیں ضمناً ہوں تو صحیح ہیں اور قصداً صحیح نہیں۔ ت)

سبباً کو امت افراط و صلوٰۃ مطلقہ میں ارشاد ہوئی ہے، صلوٰۃ جنازہ کا اُس سے الحاق  
محل منہ ہے، تبیین الحقائق میں فرمایا:

صلوة الجنائزۃ لیست بصلوۃ من کل  
وجه و انما هی دعاء للمیت علیہ

نماز جنازہ ہر لحاظ سے نماز نہیں، یہ تو بس میت  
کے لئے دعا ہے۔ (د ت)

امام نسفی کتاب کافی شرح دانی میں فرماتے ہیں :

حق لا یحدث بمسلاة الجنائزۃ لو حلف  
ان لا یصلی فصارت کسجدۃ التلاوة  
اقول بلکہ محل مقام میں مسلاة مطلقہ کا اُس سے یہی تفاوت ہے۔ مسلاة مطلقہ میں سب سے  
افضل صیف اول ہے اور نماز جنازہ میں سب سے افضل صیف اخیر

صلوة مطلقہ میں جب تک پہلی صف پوری نہ ہو جائے دوسری صف ہرگز نہ کی جائے گی۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

اتموا الصفت المقدمة الذی یلیہ  
فما کان من نقص فلیکن فی الصفت الموعود  
رواہ احمد و ابوداؤد و الفسائی و ابن حبان  
و ابن خزیمہ و الضیاء فی المختارہ عن

اگلی صفت پوری کرو پھر وہ جو اس کے بعد ہے کہ  
جو کچھ کہی رہے پچھلی صفت میں رہے۔ اسے امام  
احمد، ابوداؤد، نسائی، ابن حبان، ابن خزیمہ اور  
مختارہ میں ضیاء نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ

له عليه الفحل شرح فية الفصل

لے تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق باب الامامة والحدیث فی الصلوة مطبوعہ مطبعہ کبریٰ امیر مہر ۱۳۷۱

سے سنیں ابوداؤد باب تسویر الصفوت مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور ۹۸/۱

94/1 " " " " " " " "

انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند صحیح -  
 تعالیٰ عنہ سے بسند صحیح روایت کیا۔  
 (ت)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: الا تصفون کما تصف الملائکة عند ربها  
 (کیا تم ویسے صفت نہیں لگاتے جیسے ملائکہ اپنے رب کے حضور صفت لگاتے ہیں۔ ت) صحابہ نے عرض  
 کی: یا رسول اللہ وکیف تصف الملائکة عند ربها (یا رسول اللہ ملائکہ اپنے رب کے حضور کیسے  
 صفت لگاتے ہیں؟۔ ت) ارشاد فرمایا یتممن الصف الاول ویترصون فی الصف (پہلی صف  
 پوری کرتے ہیں اور صف کے اندر خوب مل کر کھڑے ہوتے ہیں۔ ت) رواہ مسلم و ابوداؤد وابن ماجہ  
 عن جابر بن سمرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ (اسے ابوداؤد اور ابن ماجہ نے حضرت جابر بن سمرة  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت) اور نماز جنازہ میں تفریق صفوں سب کو مسلم۔

صلوة مطلقہ میں محاذات زن حسب شرائط عشرہ مغسہ نماز ہے اور نماز جنازہ میں اصلاً مغسہ  
 نہیں کما نص علیہ فی الکتب قاطبہ (جیسا کہ تمام کتابوں میں اس کی تصریح ہے۔ ت) تو کیا  
 بعید ہے کہ صف کے پیچھے افراد صلاۃ مطلقہ میں مکروہ ہو نہ نماز جنازہ میں وہ نہ یضعف ما وقع فی  
 الحلیۃ ان لولا الحدیث لقنا بکواہتہ (اور اسی سے حلیہ میں واقع یہ کلام ضعیف ہو جاتا ہے کہ  
 اگر حدیث نہ ہوتی تو ہم اس کی کراہت کے قائل ہوتے۔ ت)

بالجملہ مسئلہ واضح ہے اور بحث طالح اور برخلاف حدیث و فقہ اس پر اتنا جہل فاضح۔ اب رہا  
 اصل سائل کہ یہ تفریق پانچ مقبہوں میں بھی کی جائے یا صرف چھ سے مخصوص ہے۔  
 اقول ہاں پانچ میں بھی کی جائے، ہمیں حدیث و فقہ نے بتایا کہ ارشاد مصطفیٰ صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وسلم:

من من مسلم یموت فیصلی علیہ ثلاثۃ  
 صفوف من المسلمین الا اوجب یکہ  
 مسلمانوں میں سے کوئی فوت ہو گیا اور اس پر  
 مسلمانوں کی تین صفوں نے جنازہ پڑھا تو اس  
 کے لئے جنت واجب ہو گئی۔ (ت)

صحیح مسلم باب تسوۃ الصفوف و اقامتہا  
 سنن ابی داؤد باب تسوۃ الصفوف  
 حلیۃ المحلی شرح نیتہ المصلی  
 مشکوٰۃ المصابیح باب المشی بالجنائزہ  
 قدیمی کتب خانہ کراچی  
 آفتاب عالم پریس لاہور  
 مطبوعہ مطبع مجتہائی دہلی  
 ۱۸۱/۱  
 ۹۴/۱  
 ۱۴۴/۱

کی برکت حاصل کرنے کو حتی الوسع حاضرین کی تین صفیں کی جائیں، اگر صفت اخیر صرف ایک شخص کی ہو۔ یہ بات پانچ مقتدیوں میں یقیناً حاصل۔ پہلی دو صفیں دو دو کی ہوں کہ دو آدمی صلوٰۃ مطلقہ میں بھی مستقل صفت ہیں، موطائے امام مالک و مصنف عبد الرزاق میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے،

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
وصفت انا واليتم من وراءه  
اور میں نے اور یتیم نے حضور کے پیچھے صفت لگائی ات،  
موطائے امام محمد میں عبد اللہ بن عقبہ سے ہے،

قال دخلت على عمر بن الخطاب  
بالحاجرة فوجدته يسبح فقلت وراءه  
فقرأني فجعلني بحدائه عن يمينه فلما  
جاء يرفأ تاخرت فصففتا وراءه  
میں حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے یہاں  
دو پہر کو آیا تو انھیں نفل پڑھتے ہوئے پایا، میں ان  
کے پیچھے کھڑا ہو گیا، انھوں نے مجھے قریب کر کے  
اپنے برابر دائیں کر لیا، پھر جب یرفأ آ گیا تو میں  
پیچھے ہو گیا، ہم دونوں نے ان کے پیچھے صفت بنائی ات،

اور تیسری صفت ایک کی فقہائے کرام نے کہ چھ ہی مقتدیوں کی صورت لکھی،

اولاً بعض صور پر اقتصار بعض دیگر کافانی نہیں، رد المحتار میں ہے،

لا يلزم ان يكون ما سكت عنه مخالفاً في  
الحكم لما ذكره كما لا يخفى  
ضروری نہیں کہ جس سے سکوت ہو وہ حکم میں اس کے  
مخالف ہو جو نہ کر رہے جیسا کہ واضح ہے ات،

ثانياً اقول اس کے لئے تین سبب ہیں،

اول صورت مذکورہ حدیث کے ذکر سے تبرک،

دوم اس پر تنبیہ کہ چھ مقتدیوں کی صورت میں اگرچہ ہر صفت دو شخصوں کی ہو سکتی ہے مگر بہ اتباع سنت  
یونہی کریں کہ پہلی صفت تین کی، دوسری دو کی، تیسری ایک کی۔

سوم کو اہست افراد کا کامل ازالہ کہ باوصف تیسرے تعدد افراد اختیار کیا، اگر کئے چھ مقتدیوں کی اس  
ترتیب میں کرتی اور حرکت بھی، اقول رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے افعال کی حکمتیں خوب جانتے ہیں

۱۳۷ ص	مطبوعہ میر محمد کتب خانہ کراچی	جامع سبحة الضحیٰ	لے موطا امام مالک
۱۲۴ ص	فور محمد اصح المطابع کراچی	باب الرضوان یصلیان جماعة	لے موطا امام محمد
			لے رد المحتار

نظرِ ظاہر میں یہاں دو حکمتیں معلوم ہوتی ہیں :

اولاً جمعِ تام ہے اور جمعِ تام گویا صفتِ تام ہے ولہذا ایک روایت میں تین عورتوں کو جمعِ صفوف مابعدہ کی نماز کا قاطع بتایا ، اور ظاہرِ روایہ میں بھی اسے اس درجہ قوی بتایا کہ ایک صف کو دوسری کا حائل نہ جانا اور ان کی محاذات میں آخرِ صفوف تک تین تین مردوں کی نماز پر حکم فساد فرمایا۔ فتح القدیر میں ہے :

الطَّيِّبُ انْ بِالصَّلَاةِ بِالثَّلَاثِ تَفْسِدُ صَلَوةُ  
وَاحِدٍ عَنْ يَمِينِهِمْ وَآخِرُهُنَّ شِمَالِهِمْ  
وثلثة ثلثة الى آخر الصفوف وفي رواية  
الثلاث كالصف التام فتفسد صلوة جميع  
الصفوف التي خلفهن

صحیح یہ ہے کہ تین عورتوں سے ایک ان کے دائیں  
والے مرد کی ایک ان کے بائیں والے کی ، اور  
آخری صف تک ہر صف سے تین تین مردوں کی نماز  
فاسد ہو جاتی ہے — اور ایک روایت میں ہے  
تین گویا پوری صف ہے تو ان کے پیچھے کی تمام  
صفوں کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ (ت)

اس معنی کثرت و قوت کی تحصیل کو صفِ اول میں تین شخص رکھے۔

ثانیاً اس میں تبدیلِ فضل ہے کہ جمع میں برکت ہے ایک سے دو میں زائد ، دو سے تین میں ،  
اور صفوفِ جنازہ میں آخرِ نماز افضل ہے پہلی سے دوسری افضل ، دوسری سے تیسری ، تو اس ترتیب  
سے ہر صف کے لئے چار فضل حاصل ہو گئے۔ پہلی صف میں باعتبار صف ایک اور بلحاظ رجال تین۔ دوسری  
صف میں صف اور رجال دونوں کے اعتبار سے دو دو ، تیسری میں باعتبار صف تین ، بلحاظ رجال ایک  
واللہ ذو الفضل العظیم ، واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم (اور اللہ بڑے فضل والا ہے — اور  
خدا کے پاک و برتر خُوب جانتے والا ہے۔ ت)